

**КАРАЧАЕВО-ЧЕРКЕССКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ
УНИВЕРСИТЕТ ИМЕНИ У.Д. АЛИЕВА**

**ИСТОРИЧЕСКОЕ НАУЧНОЕ ОБЩЕСТВО АБХАЗИИ
ИМЕНИ Г.А. ДЗИДЗАРИЯ**

Г.В. ЧАКВЕТАДЗЕ

**КОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ АСПЕКТЫ
ЭТНИЧЕСКОЙ КУЛЬТУРЫ НАРОДОВ
СОВРЕМЕННОЙ АБХАЗИИ**



КАРАЧАЕВСК-СУХУМ

2009

ББК 86.2 (5 АБХ)	Печатается по решению редакционно-издательских
<u>63.5 (5 АБХ)</u>	советов Карачаево-Черкесского государственного
Ч-16 (Ч-16)	университета имени У.Д. Алиева и Исторического научного общества Абхазии имени Г.А. Дзидзария

Чакветадзе Г.В.

Ч-16 Конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии. – Карачаевск – Сухум: КЧГУ - ИНОА, 2009. – 211 с.
- ISBN - 978-5-8307-0173-0

В книге кандидата исторических наук Г.В. Чакветадзе раскрыты особенности развития этносоциальных процессов, конфессиональной ситуации, положения и роли традиционной (языческой) религии абхазов, православного христианства, ислама суннитского толка, иудаизма, в основном протестантского и восточных культов происхождения религиозных объединений и групп в общественно-политической жизни и духовной культуре народов современной Абхазии. Даны научно-практические выводы и рекомендации.

Работа рассчитана на специалистов, аспирантов, студентов, а также широкий круг читателей.

Научный редактор:

Смыр Г.В., доктор исторических наук, профессор, академик МАНПО, заслуженный деятель науки КЧР

Рецензенты:

Аргун Ю.Г., заведующий отделом этнологии АИГИ им. Д.И. Гулиа АН Абхазии, кандидат исторических наук, профессор, заслуженный деятель культуры Абхазии.

Кишмахов М.Х.-Б., старший преподаватель кафедры истории и права МГОУ, кандидат исторических наук.

-ISBN - 978-5-8307-0173-0

© Чакветадзе Г.В., 2009.

ОГЛАВЛЕНИЕ

ВСТУПЛЕНИЕ

1.ОТ НАУЧНОГО РЕДАКТОРА.....5

2.ОТ РЕЦЕНЗЕНТОВ.....7

ВВЕДЕНИЕ.....9

ГЛАВА I. ОСОБЕННОСТИ РАЗВИТИЯ ЭТНОСОЦИАЛЬНЫХ ПРОЦЕССОВ В СОВРЕМЕННОЙ АБХАЗИИ

1.1.Этнополитический статус народов современной Абхазии.....24

1.2.Конфессионально-правовое положение народов
Современной Абхазии.....38

ГЛАВА II. ВЛИЯНИЕ ЯЗЫЧЕСКИХ ПРЕДСТАВЛЕНИЙ И МИРОВЫХ РЕЛИГИЙ НА ЭТНОКУЛЬТУРНЫЙ ОБЛИК НАРОДОВ СОВРЕМЕННОЙ АБХАЗИИ

2.1.Трансформация и роль языческих представлений на
Этнокультурный облик абхазов.....48

2.2. Место и роль Абхазского православного христианства
в общественно-политической жизни и духовной
культуре народов современной Абхазии.....62

2.3.Положение и роль суннитского ислама в жизни народов
Современной Абхазии.....84

ГЛАВА III. СОЦИАЛЬНО-КУЛЬТУРНАЯ РОЛЬ АРМЯНСКОЙ ЦЕРКВИ, КАТОЛИЦИЗМА И ИУДАИЗМА В СОВРЕМЕННОЙ АБХАЗИИ

3.1. Роль армянской церкви в современной Абхазии.....99

3.2. Место католицизма в жизни народа современной Абхазии.....110

3.3.Положение и роль иудаизма у евреев современной Абхазии.....116

ГЛАВА IV. НЕТРАДИЦИОННЫЕ РЕЛИГИОЗНЫЕ ТЕЧЕНИЯ В ДУХОВНОЙ ЖИЗНИ НАРОДОВ СОВРЕМЕННОЙ АБХАЗИИ

4.1.Секты протестантского происхождения в жизни народов

Современной Абхазии.....	123
4.2.Особенности протестантского толка секты «Свидетелей Иеговы» и его положение в современной Абхазии.....	142
4.3.Кришнайты и их роль в жизни и культуре народов Современной Абхазии.....	156
ЗАКЛЮЧЕНИЕ.....	165
СПИСОК ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ.....	168
СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ.....	186
ИЛЛЮСТРАЦИИ И ИХ ОПИСАНИЕ.....	189
СПИСОК ОПУБЛИКОВАННЫХ РАБОТ.....	201

ВСТУПЛЕНИЕ

1. От научного редактора

Предлагаемая книга кандидата исторических наук, действительного члена Исторического научного общества Абхазии им. Г.А. Дзидзария Чакветадзе Гульнары Владимировны «Конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии» представляет научное исследование на актуальную тему, устанавливающую основные изменения в духовной жизни абхазов и других народов многоконфессиональной Республики Абхазия после распада СССР и до признания Россией независимости Республики Абхазия.

В связи с такими хронологическими рамками заметим, что в данной книге автор по моей рекомендации не рассматривает те существенные организационно-кадровые изменения, которые произошли и происходят в Абхазской православной церкви после признания Россией независимости Республики Абхазия, попытки некоторых церковных деятелей (и не только) учить абхазское население в какую религию надо верить, взять на себя роли благославителя и цензора широко признанных трудов абхазских ученых, предъявляющие непонятного происхождения бумаги даже против собственных, конечно, неугодных церковнослужителей.

В данной работе Г.В. Чакветадзе достаточно подробно и аргументировано раскрыты особенности развития этносоциальных процессов, конфессиональной ситуации, положения и роли традиционной (языческой) религии абхазов, православного христианства, ислама суннитского толка, иудаизма, в основном протестантского и восточных культов происхождения религиозных объединений и групп в общественно-политической жизни и духовной культуре народов современной Абхазии, даны научно-практические рекомендации по оптимальному урегулированию процессов в Республике Абхазия, в числе которых необходимость улучшения деятельности Института Уполномоченного по делам религии при правительстве РА.

Книга написана на достаточно высоком научном уровне. Чакветадзе Г.В. опирается на достижения отечественной и зарубежной науки в области кавказоведения, религиоведения и культурологии. Материалы работы, включающие в себя огромное количество иллюстраций, имеют важную научную и практическую значимость, образцом для специального изучения места и роли религии в общественно-политической жизни и духовной культуре народов в многоконфессиональных условиях Республики Абхазия.

Изложенные в работе Г.В. Чакветадзе «Конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии» результаты исследования опубликованы в научных публикациях Карачаевска, Москвы, Нальчика, Санкт-Петербурга и Сухума, в том числе в рецензируемых изданиях, которые входят в «Перечень» ВАК Министерства образования и науки Российской Федерации – «Известиях вузов. Северо-Кавказского региона» [Ростов–на–Дону, 2008.-№2 С. 79-82] и «Известиях Российского государственного педагогического университета им. А.И.Герцена. Аспирантские тетради. Научный журнал.» [СПб., 2008. №28. С 386-391; №35. С. 372-376], в докладах и сообщениях на конференциях студентов и аспирантов Республики Абхазия и Северного Кавказа в г. Сухум (2001г.), кавказоведов и тюркологов в г. Карачаевск (2001г.), на IV конгрессе этнографов и антропологов России в г. Нальчик (2001г.), на ежегодных Алиевских чтениях преподавателей и аспирантов Карабаево-Черкесского государственного университета им. У.Д. Алиева в Карабаевске (2004 - 2007 гг.).

Книга кандидата исторических наук, действительного члена Исторического научного общества Абхазии им. Г.А. Дзидзария Г.В. Чакветадзе «Конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии» соответствует всем требованиям, предъявляемым к научным публикациям.

Вполне заслуженно научные сотрудники отдела народов Кавказа Института этнологии и антропологии им. Н.Н. Миклухо-Маклая, обсудившие

и одобравшие (17.02.2009г.) отзыв на одноименной кандидатской диссертации пишут: «Мы рассматриваем диссертацию Г.В. Чакветадзе как знаменательную новацию, которая, возможно, откроет новое проблемно-тематическое направление в этнографической науке ... является актуальным, новаторским исследованием, которое расширило и углубило наши знания по предмету.

... Представленные материалы отразили достаточно сложную картину. Так, абхазы, в этнической культуре которых огромную роль играют традиционные верования, одновременно включены частью в исламскую конфессиональную общность, частью в христианскую, при этом не только в исторически традиционное для Абхазии православие, но и в протестантские течения, кроме того, среди абхазов есть члены такого нового для края религиозного объединения, как «общество сознания Кришны» ... ».

В своих отзывах доктор исторических наук, профессор КБГУ им. Х.М. Бербекова И.И. Маремшаова, кандидат исторических наук, заслуженный деятель науки КЧР, ведущий научный сотрудник КЧИГИ Л.З. Кунижева, начальник отдела по работе с религиозными организациями Министерства по информационным коммуникациям КБР А.Х. Мукожев., кандидат исторических наук, абхазовед Р.Г. Читашева и другие рецензенты также отмечают, что материалы работы Г.В. Чакветадзе имеют важную научную и практическую значимость, образцом для специального изучения места и роли религии в общественно-политической жизни и духовной культуре народа в многоконфессиональных условиях Республики Абхазия.

Исходя из вышеизложенного, рекомендую работы Г.В. Чакветадзе «Конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии» издать отдельной книгой.

Г.В. Смыр,
доктор исторических наук,
профессор, заслуженный деятель
науки КЧР, академик МАНПО

2. От рецензентов

* * *

Рецензируемая рукопись монографии кандидата исторических наук Г.В. Чакветадзе «Конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии» является книжным вариантом ее кандидатской диссертации, получившая высокую оценку членов кафедр отечественной истории Карачаево - Черкесского госуниверситета им. У.Д. Алиева (г. Карачаевск) и Кабардино-Балкарского госуниверситета им. Х.М. Бербекова (г. Нальчик), отдела народы Кавказа Института этнологии и антропологии им. Н.Н. Миклухо-Маклая РАН, докторского диссертационного совета по историческим наукам КБГУ им. Х.М. Бербекова, ВАК министерства образования и науки Российской Федерации, ученого совета Исторического научного общества им. Г.А. Дзидзария. Она в рамках традиционно ограниченного объема показывает фактическое положение и роль всех традиционных и недавно распространенных религиозных объединений и групп в духовной и общественно-политической жизни народов Республики Абхазия.

Работа Г.В. Чакветадзе обсуждалась и на расширенном заседании отдела этнологии Абхазского института гуманитарных исследований им. Д.И. Гулиа АН Абхазии. Все, сделанные тогда (2007г.) замечания учтены и исправлены.

Изложенные в монографии материалы исследования достоверны, аргументированы достаточно убедительно, сделанные научные выводы являются новизной для новейшей истории и этнологии народов Республики Абхазия.

Считаю, что монография Г.В. Чакветадзе «Конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии» в полной мере соответствует требованиям, предъявляемым к научной работе.

От себя лично, от имени сотрудников отдела этнологии Абхазского института гуманитарных исследований им. Д.И. Гулиа АН Абхазии,

рекомендую издать монографию Г.В. Чакветадзе «Конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии» отдельной книгой.

**Ю.Г. Аргун,
заведующий отделом этнологии Абхазского института
гуманитарных исследований им. Д.И. Гулиа АН Абхазии,
кандидат исторических наук, профессор, заслуженный деятель
культуры Абхазии**

* * *

Известно, что культура (в широком смысле) в функционировании любого государства всегда играла важнейшую роль. Поэтому-то государство (или общество), которое постоянно анализирует состояние духовных, нравственных и интеллектуальных интересов своего народа и оказывает на них развитие положительное влияние, более успешно продвигалось по пути прогресса. В этом смысле исследование Г.В. Чакветадзе конфессиональных аспектов этнической культуры народов современной Абхазии, надо признать, имеет важное научное и практическое значение. Кроме того, следует подчеркнуть, рецензируемая работа в условиях изменившегося статуса республики на международной арене в высшей степени актуальна и востребована временем. И от того, насколько успешно будут использованы положения и выводы монографии государственными органами, научными и образовательными учреждениями, общественными объединениями Абхазии и их должностными лицами зависит положительная или отрицательная роль мировых религий и иных религиозных течений в развитии духовно-нравственной культуры народов «молодой» республики, ее государственности, что красной нитью проходит в основном содержании работы Г.В. Чакветадзе и, в частности, нашло отражение в теоретической и практической значимости исследования.

... Ценность монографической работы Г.В. Чакветадзе заключается еще в том, что автор в своем исследовании опирается не только на известные науке источники и литературу предшествующего времени, но и на полевой этнографический материал, а также на «особые дела», накопленные ею по специфике своей государственной службы в органах безопасности...

... Работа Г.В. Чакветадзе может быть рекомендована для использования в лекционных курсах по истории и культуре народов Абхазии (и не только), в работе государственных органов и научно-образовательных учреждений, а также в деятельности организаций, ведающих вопросами безопасности, межэтнических и межконфессиональных отношений.

Отмеченное выше позволяет заключить, что издание работы Г.В. Чакветадзе «Конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии» может оказать значительное влияние не только на абхазоведение, но и на этнологию других народов Кавказа.

**М.Х.-Б. Кишмахов,
кандидат исторических наук, старший преподаватель кафедры
истории и права Московского государственного открытого
университета.**



Памяти моего отца Чакветадзе Владимира Васильевича и его коллегам-сотрудникам правоохранительных органов до конца своей жизни честно и мужественно служившим национально-государственным интересам родной Абхазии посвящается

Г.В. Чакветадзе

ВВЕДЕНИЕ

Актуальность темы исследования объясняется тем, что религиозная жизнь любого народа независимо от его численности, масштабов занимаемой им территории, социально-политического положения всегда уникальна и неоднозначна. В этом аспекте особенно значительным является специальное изучение конфессиональной ситуации, места и роли, распространенных в современной Абхазии религиозных объединений и групп, в общественно-политической жизни и духовной культуре.

Актуальность исследованию придает и то, что без достоверного знания истории, истоков специфических интересов, особенностей национальной психологии и духовной культуры каждого народа затрудняется изучение проблем исторического прошлого, а также современного состояния особенности развития этносоциальных процессов конкретного этноса, общества многонационального региона. Необходим анализ сущностных свойств и эволюции религиозных представлений, современной конфессиональной ситуации, определение конфессионального состава населения, места и роли религиозных верований в жизни человека и общества в целом.

Актуальность темы исследования объясняется и тем, что в современном мире, в том числе и в Республике Абхазия, роль религиозного фактора резко возросла, обнаруживая все больший потенциал воздействия не только на собственно религиозные, но и на этнополитические процессы в обществе. Впервые в этнокультурной истории Абхазии начала давать о себе знать проблема конфессионального состава населения, взаимоотношения

религиозного и светского компонентов духовной культуры в решении общественно-политических, демографических и ряда других этносоциальных вопросов.

Все эти конфессиональные аспекты этнической культуры требует, во-первых, тщательного, непредвзятого, свободного от политических и конфессиональных пристрастий анализа каждой конкретной ситуации, как уже явных, так и появления и углубления потенциально возможных недоразумений и конфликтов между отдельными религиозными лидерами, между верующими и неверующими.

Во-вторых, необходимо знать какие этносоциальные процессы и тенденции идут внутри каждой традиционной или недавно распространенной на территории современной Абхазии религиозной конфессии, независимо от численности верующих, степени влияния ее идеологии и деятельности лидеров на общественно-политическую жизнь, на этнокультурный облик и объективную историю развития духовной культуры, в которой значительное место всегда занимали и занимают религия и формы свободомыслия в отношении к религии.

Только новые исследования социально-политической истории и современной конфессиональной ситуации ученых - абхазоведов, на наш взгляд, позволяют делать прогнозы о месте и роли религии в развитии этносоциальных процессов у народов Республики Абхазия.

Отсюда логически вытекает, что исследование проблем современной конфессиональной ситуации и этнокультурного значения традиционно-языческих, православно-христианских, суннистко-мусульманских и недавно распространенных сектантских религиозных объединений и групп у народов Республики Абхазия – представляет многоаспектную актуальность.

Актуальность, неизученность и специфика темы определили *цель исследования*: изучить конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии.

Исходя из степени разработанности темы, и имеющихся источников, ставим перед собой следующие задачи:

1. Систематизировать собранные в ходе полевых этнографических и социологических исследований данные о конфессиональных аспектах этнической культуры народов современной Абхазии.
2. Раскрыть особенности развития этносоциальных процессов у народов современной Абхазии.
3. Показать влияние традиционных языческих верований, православного христианства и ислама на этнокультурный облик народов современной Абхазии.
4. Выявить социальную культурную роль армянской церкви, католицизма, иудаизма и нетрадиционных религиозных течений в жизни народов современной Абхазии.
5. Изучить возможности традиционного и государственно-правового урегулирования внутриконфессиональных и межконфессиональных процессов и тенденций у народов современной Абхазии.

Объектом исследования обозначены конфессиональные аспекты этнической культуры народов современной Абхазии.

Как *предмет исследования* выделены вопросы развития этносоциальных процессов, влияние и роли религии на облик народов современной Абхазии.

Хронологические рамки исследования охватывают период с начала 1990-х годов по 2008 год – со дня принятия конституционным большинством Верховного Совета Абхазии декларации «О государственном суверенитете Абхазской ССР» и резолюции «О правовых гарантиях защиты государственности Абхазии» и «Концепции Абхазской ССР в условиях самоуправления, самофинансирования и перехода к регулируемой рыночной экономике» до признания Россией независимости Республики Абхазия. А также использованы и учтены этнологические материалы более ранних

периодов, в основном положения религиозных конфессий, объединений и групп в советское время.

Территориальные рамки исследования соответствуют современным границам Республики Абхазия.

Методологической основой данного исследования является общецивилизованный подход к изучению истории и этнологии, научные принципы объективности, историзма, системности, необходимые при изучении религии как компонента социальной жизни и духовной культуры общества.

В книге использованы также методы культурологии, религиоведения, социологии и этнологии, позволяющие раскрыть социально-исторические и национальные предпосылки, а также национальную специфику развития религии, соотношения религиозного и светского в духовной культуре.

Основой для нашей работы явились следующие критерии религиозных и нерелигиозных последствий, зависящих:

- от конкретных местных условий общественно-исторического бытия;
- от социального состава верующих и служителей культа, их религиозно-политической ориентации, участия и отношения к общественно – политической и культурной жизни;
- от уровня сознания их религиозного (о вероучении и культе своей религии), светского и научного знания;
- от внутренней и внешней социально-политической ситуации в целом не только в регионе, но и во всем мире.

Специфика темы определяет поиск и других новых подходов к ее рассмотрению, в контексте соотношения религиозных потребностей и главнейших открытых национальных интересов в отечественной истории, а также и других особенных факторов, например, что «только признание, уважение и учет всех тонкостей апсуара – абхазства (этоса абхазов – Г.Ч.) могут способствовать научному освещению и решению любых научных и

практических вопросов, связанных с историей, культурой (в самом широком смысле) и бытом абхазского народа»¹.

Тема диссертационного исследования до конца не изучена. К объяснению неизученности темы можно отнести то, что «тенденциозная политизированность и идеологизация научного знания породили искажение исторических и этнологических концепций. Нарушение историзма и методологической точности отразились отрицательно на общем уровне историко-этнологических, религиоведческих, философских и других гуманитарных исследований»².

Условия противостояние Грузии и Абхазии, игнорирование исторических и юридических прав абхазов и других народов Республики Абхазия являются не менее существенными барьерами на пути развития научного религиоведения и абхазоведения.

Историографию проблемы конфессиональной ситуации и роли религиозного фактора у абхазов и других народов современной Абхазии следует разделить на грузинскую и абхазско-российскую.

В грузинской историографии, как верно пишут академик АН Абхазии О.Х. Бгажба и профессор С.З. Лакоба, «с конца 1988г. произошла реанимация идей Ингороквы...»³. Основываясь на грубой фальсификации Ингороквы, лидеры Грузии З. Гамсахурдия, М. Костава, А. Бакрадзе и другие на митингах в Тбилиси, Сухуми, Гагре, в периодической печати стали открыто заявлять и внушать картвельскому населению, что Абхазия – это грузинская земля, а абхазы – это грузины. После грузино-абхазской войны (1992-1993 гг. – Г.Ч.) ситуация в грузинской историографии по вопросу об Абхазии еще более ухудшилась, чему способствовала коллективная монография, опубликованная в 1999 году, «Разыскания по истории Абхазии и Грузии»⁴.

Вызывают критическое отношение утверждения в грузинской историографии по вопросам соотношения религиозных конфессий, роли исламского фактора в религиозно-политической жизни и духовной культуре народов Абхазии и Северного Кавказа. Например, грузинские и

прогрузинские авторы высказывали мнения о том, что «между Апсуйцами и Абазго-Абшилами наблюдается большая культурно-историческая разница...» (И.Г. Антелава)⁵; «абхазы тюркоязычный и, главным образом, мусульманский народ, мусульманские ополченцы по российскую сторону границы поддержали абхазов» (Нью-Йорк Таймс)⁶; «все абхазы – мусульмане, а мусульмане ходят в мечеть» (Л.И. Мухранели)⁷; «абхазские сепаратисты блокируют выход христианской Армении и Грузии к России» (С. Лобанов)⁸; «абхазы – это мусульманское северокавказское племя, спустившееся с гор в XVII веке на территорию Грузии» (О. Иоселиани)⁹; «абхазы в основном языческий народ. В Абхазии борются за влияние две церкви – православная и мусульманская» (Г.И. Сизов)¹⁰.

Особое место необходимо отвести высказываниям Ильи II, Католикос – Патриарха всея Грузии: «...Не будь абхазского сепаратизма, вероятно, не было бы чеченского. Во всяком случае, ясно, что своевременное уврачевание (уничтожение абхазов – Г.Ч.) абхазского сепаратизма помогло бы предотвратить чеченскую трагедию...»¹¹. По его мнению, «Абхазия остается постоянным узлом напряжения, тлеющим очагом кавказского пожарища. Ей отводится центральная роль в далеко идущих и глубоко враждебных России и Грузии замыслах создания единого мусульманского государства народов Северного Кавказа – от Каспийского до Черного моря с центром в Сухуми»¹².

К приведенным цитатам, образцам из множества опубликованных работ грузинских и прогрузинских авторов, добавим и утверждения недавних лидеров Грузии. Первый президент Грузии З.К. Гамсахурдия считал, что «кавказцев объединяет ислам, сейчас уже серьезно говорят об объявлении религиозной войны – газавата...»¹³. Э.А. Шеварднадзе официально заявил о том, что «...соперничество выбрасывается на газетные полосы, в радио и телевидение, и побеждает та сторона, у которой больше технологических возможностей, денежных ресурсов, шире доступ к средствам и работникам информации»¹⁴.

В современной грузинской и прогрузинской историографии продолжается искажение прошлого и настоящего положения традиционно-религиозных верований абхазов и других народов Республики Абхазия и Северного Кавказа.

Различные аспекты изучаемой темы нашли отражение с 1989 года в монографиях и брошюрах абхазских и российских ученых Е.К. Аджинджала, Г.А. Амичба, В.Г. Ардзинба, М.В. Беджанова, А.И. Бродо, Ю.Н. Воронова, М.М. Гунба, Д.З. Дбара, С.З. Лакоба, И.Р. Марыхуба, Б.Е. Сагария, Б.В. Шинкуба¹⁵.

На наш взгляд наиболее обстоятельными являются работы Ш.Д. Инал-Ипа, А.К. Крылова, Т. Нанба, Г.В. Смыра, А. Татарба, Р.Г. Читашевой¹⁶, внесшими значительный вклад в религиоведение абхазов.

Этапным в изучении некоторых социально-этнографических аспектов исследуемой проблемы стало издание коллективных монографии «Абхазы» и «Современная сельская Абхазия: социально – этнические и антропологические исследования»¹⁷.

Однако и в абхазско-российской историографии наблюдаются случаи внеисторической оценки отдельных аспектов конфессиональной ситуации, места и роли традиционно языческих религиозных верований, раннего (до раскола) и православного христианства и суннитского ислама в социально-политической истории, в становлении и развитии материальной и духовной культуры абхазского и других народов современной Абхазии. Более того, как верно пишет известный современный абхазовед Ю.Д. Анчабадзе, «в описаниях религиозных верований абхазов порой можно запутаться: одни исследователи делают акцент на их христианской составляющей, другие утверждают, что абхазы были полностью исламизированы, трети описывают лишь пантеон языческих богов, которым поклонялись абхазы, четвертые оперируют формулой об их «троеверности»»¹⁸. Излишне эмоциональное или политизированное освещение пройденной истории, трактовка прошлого и настоящего в выгодном для своих интересов свете, превратное толкование

текущих процессов, игнорирование абхазского языка, который можно назвать историко-философской энциклопедией, научной литературы на абхазском языке, в будущем могут стать труднопреодолимой преградой на пути развития не только истории и этнологии, но и для всех сторон этнокультурных процессов, общественно-политической жизни и духовной культуры народов Республики Абхазия.

При работе над книгой были использованы различные источники. Ценную часть исследования составляют:

- официальные документы Управления государственной статистики, Управления уполномоченного по делам религии при правительстве Республики Абхазия, Епархиального совета Сухумо-Абхазской епархии;
- материалы полевых этнографических и социологических исследований, проведенных среди последователей разных религиозных конфессий, объединений и групп 2001 – 2008гг.;
- современную периодическую печать, средств массовой информации Республики Абхазия;
- научного наблюдения и беседы с лидерами и активно верующими всех религиозных конфессий, объединений и групп, распространенных в современной Абхазии;
- материалы исследований, которые не являются текущими и не оформлены в архивные фонды, а некоторые имеют гриф «Для служебного пользования» и не доступные всем желающим исследователям.

Важными источниками явились материалы, содержащиеся в диссертационных работах А.Я. Багателия «Православие в Абхазии: основные этапы истории и национально-культурные особенности», А.Б. Крылова «Религии и традиции абхазов (по материалам полевых исследований 1994-1999гг.)», Г.В. Смыра «Эволюция религиозных верований у абхазов», Р.Г. Читашевой «Абхазская этнокультурная система апсуара-абхазство. Эволюция, современное состояние и проблемы» и первого из абхазской национальности кандидата богословия, ректора Ново-Афонского духовного

(православного) училища Дорофея (Дмитрия) Зауровича Дбара «История христианства в Абхазии в первом тысячелетии»¹⁹.

Научная новизна и основные результаты исследования состоят в следующем:

– определены особенности современного положения и роли религиозных конфессий, объединений и групп в развитии этносоциальных процессах и их влияние на этнокультурный облик народов современной Абхазии;

– дана конкретно-раздельная оценка социально-культурной роли традиционно-языческих представлений, православного христианства, суннитского ислама, армянской церкви, католицизма, нетрадиционных религиозно-сектантских течений в общественно-политической жизни и духовной культуре народов современной Абхазии;

– установлены, что между коренными абхазами и другими народами современной Абхазии нет межкультурных конфликтов, что они проявляют взаимную толерантность и веротерпимость, взаимовлияют для взаимоправного функционирования этнокультурных традиций каждого народа, едины в решении главных общегосударственных интересов и социально-культурных проблем;

– раскрыты основные внутриконфессиональные и межконфессиональные конфликты и их причины;

– выявлены и проанализированы проблемы законодательного обеспечения функционирования религиозных конфессий, объединений и групп, монастырей в Республике Абхазия, их взаимоотношения с органами государственной власти, государственными учреждениями и общественными организациями;

– выделены научно-практические рекомендации по оптимальному урегулированию процессов и тенденций конфессиональных аспектов этнической культуры, соотношения религиозных и светских культур, религиозных потребностей и национальных интересов;

– обоснована необходимость расширения полномочий института Уполномоченного по делам религии при правительстве Республики Абхазия.

Особое внимание читателей уделляем следующие положения и выводы нашего исследования:

1. Традиционные для абхазов и других народов современной Абхазии языческие (Абх. яз.: «Апсуа нцвахухацара» - абхазская вера; «жвлар рицвахухацара» - народная вера) религиозные формы, Абхазское православное христианство, ислам суннитского толка, христианские по армянской церкви и католические, национально иудейские и недавно распространенные протестантские секты и восточные культы, *продолжают оставаться значительным фактором* не только в общественно-политической жизни их последователей, но и в системе духовной культуры, в синтезе с другими культурно-историческими феноменами и текущими процессами.

2. Все религии (кроме секты «Свидетелей Иеговы») в Республике Абхазия находятся в одинаковых социально-культурных условиях, в равноправном положении по Конституции и Законодательным документам. Президент, вице-президент и члены правительства Республики Абхазия всем религиозным конфессиям, объединениям и группам оказывают одинаковую моральную, а иногда и материальную помощь. Уделяют им значительное время, приходят на сходы Совета жрецов святилищных сил Аныха, на праздники в честь языческих культов – священной кузни Шашвы, Ацуныхвара – моления соседей, поселка анимистического (без образа) происхождения Ацу, на открытия новых богослужебных домов.

3. Однако в общественно-политической жизни и духовной культуре народов Республики Абхазия религиозные конфессии играют неодинаковую роль. Это зависит не только от местных социально-экономических условий, общественно-политического бытия, но и от социального состава верующих и служителей культов, от уровня сознания их религиозного (о вероучении и

культе своей религии) и не религиозного знания, от внутренней и внешней социально-политической ситуации в целом.

4. Все религиозные конфессии, даже «Свидетелей Иеговы», в составе которой большинство абхазы, едины в защите и укреплении независимости Республики Абхазия, в реализации национальных и государственных интересов, в укреплении и развитии добрососедских и братских отношений со всеми народами Российской Федерации.

5. В абхазском обществе не было, и нет противоречия на религиозной почве, практикуются проведения совместных обрядов последователями разных религий, хотя встречаются единичные конфликты среди интеллигенции и религиозных лидеров, которые связаны больше с их разномыслием о путях и формах достижения национальных интересов.

6. Внутриконфессиональные и межконфессиональные проблемы связаны с догматическими, организационными, имущественными и другими противоречиями. Часто эти проблемы схожи с проблемами любой другой организации – вопросы о лидерстве, распределении финансов.

Достоверность полученных результатов обеспечены четким определением проблем, теоретико-методологической основы исследования, применением комплекса этнологических и других исторических и религиоведческих методов, соответствующих целям и задачам исследования.

Теоретическая значимость работы состоит в том, что впервые специально и системно – комплексно исследованы основные изменения и тенденции в конфессионально-политической жизни коренных абхазов и других народов Республики Абхазия.

Практическая значимость исследования заключается в том, что материалы и выводы могут быть использованы:

- в научных исследованиях по широкому кругу проблем абхазоведения, новейшей истории и этнографии народов Республики Абхазия;
- в урегулировании внутриконфессиональных (между лидерами в православном христианстве) и межконфессиональных (Совета жрецов

святилищной силы Аныха и священников некоторых действующих церквей православного христианства) и других конфликтов;

- в решении конкретных вопросов о свободе совести в условиях многоконфессиональности, паспортного режима, проблем юрисдикции православной церковной организации в Республике Абхазия;
- в образовательном процессе для создания учебников и учебно-методических пособий, а также при изучении курсов истории религии, религиоведения, культурологии и других гуманитарных дисциплин в высших учебных заведениях, на курсах переподготовки управленческих кадров государственной службы.

Апробация результатов исследования проведена на кафедре отечественной истории и истории России Карачаево-Черкесского государственного университета им. У.Д. Алиева, на секции религиоведения и культурологии Исторического научного общества Абхазии им. Г.А. Дзидзария, на кафедре отечественной истории Кабардино-Балкарского государственного университета им. Х.Б. Бербекова.

Основные положения и выводы данной работы излагались в научных публикациях, в том числе в рецензируемых изданиях, которые входят в «Перечень» ВАК Министерства образования и науки Российской Федерации – «Известиях вузов. Северо-Кавказского региона» (Ростов–на–Дону, 2008.- №2 С. 79-82) и «Известиях Российского государственного педагогического университета им. А.И.Герцена. Аспирантские тетради. Научный журнал.» (СПб., 2008. №28. С 386-391; №35. С. 372-376), в докладах и сообщениях на конференциях студентов и аспирантов Республики Абхазия и Северного Кавказа в г. Сухум (2001г.), кавказоведов и тюркологов в г. Карачаевск (2001г.), на IV конгрессе этнографов и антропологов России в г. Нальчик (2001г.), на ежегодных Алиевских чтениях преподавателей и аспирантов Карачаево-Черкесского государственного университета им. У.Д. Алиева в Карачаевске (2004-2007гг.).

Все критические замечания и пожелания, сделанные в предварительных обсуждениях рукописи ведущими научными сотрудниками отдела Кавказа Института этнологии и антропологии имени Н.Н. Миклухо-Маклая РАН, доктором исторических наук, профессором КБГУ им. Х.М. Бербекова Маремшаевой Ириной Исмаиловной, кандидатом исторических наук, старшим преподавателем Московского государственного гуманитарного университета Кишмахова Магомета Хаджи-Бекировича и другими были тщательно изучены и по возможности учтены.

Автор выражает всем им глубокую благодарность.

Структура работы подчинена главной исследовательской цели и задачам, построена по проблемно-историческому принципу, с учетом хронологии распространения языческих, мировых (христианских и ислама) религий, иудаизма и сектантских объединений и групп на территории Республики Абхазия. Работа состоит из введения, четырех глав, заключения, списка использованных источников и литературы, списка сокращений, иллюстраций и их описание.

Примечания

¹Читашева Р.Г. Абхазская этнокультурная система апсуара – абхазство. Эволюция, современное состояние и проблемы. Автореф. дис... к.и.н. - Нальчик, 2005. С. 5.

² Смыр Г.В. Эволюция религиозных верований у абхазов: Автореф. дисс. д. и. н. - М.: ИЭА им. Н.Н. Миклухо-Маклая, 1997. - С.5.

³ Бгажба О.Х., Лакоба С.З. История Абхазии с древнейших времен до наших дней. - Сухум, 2007. - С. 351.

⁴ РАЗЫСКАНИЯ по истории Абхазии и Грузии. - Тбилиси, 1999.

⁵ Грузия – «Малая империя!» Ред. Г.С. Гагечиладзе. Библиотека общества Руставели. - Тбилиси: Саранги, 1990. - С.20.

⁶ Цит. по *Белая книга. Документы, материалы, свидетельства*. Сост. проф. Ю.Н. Воронов, проф. В.П. Флоренский, журналист-политолог Т.А. Шутова. - М., 1993. - С.44.

⁷ Цит. по: *Ахуба Дж. Люди и каратели*. - Гагра, 1993. - С.30.

⁸ *Россия*. Еженедельная газета. - М., 1992. - №48.

⁹ *Правда*. - М., 1994. - №231 (2746). - 14 декабря.

¹⁰ *Гагра*: Орган администрации Гагрского района. - 1994. - №1. - 1 января.

¹¹ *Независимая газета*. -М., 1997. - №4. - Апрель. - Приложения. - С. 3.

¹² *Независимая газета*. - М., 1997. - №4. - Апрель. - Приложения. - С. 3.

¹³ *Свободная Абхазия*: Совместный выпуск газет «Абхазия (Сухум), «Шапсугия» (Сочи), «Вестник» (Майкоп). - Сочи, 1992. - №1. - Сентябрь.

¹⁴ *Россия*: Еженедельная иллюстрированная газета. - М., 1993. - №3. - 13-19 января.

¹⁵ *Аджинджал Е.К.* Из истории христианства в Абхазии. - Сухум: Стратофил, 2000; *Амичба Г.А.* Традиционные религиозные представления// Абхазы/ Отв. Ред. Ю.Д. Анчабадзе, Ю.Г. Аргун. - М.: Наука, 2007; *Ардзинба В.Г.* К истории культа железа и культового ремесла (Почитание культа кузницы у абхазов)// Древний Восток: Этнокультурные связи. - М., 1988. *Беджанов М.Б.* Ислам мировая религия. - Майкоп: ГУРИПП «Адыгея», 2005; *Гунба М.М.* Абхазия в первом тысячелетии н.э. (Социально-экономические отношения). - Сухум: Алашара, 1989; *Гунба М.М.* Абхазия во втором тысячелетии нашей эры (XI-XIII в.в.). - Сухум: Алашара, 1999; *Дбар Д.* Из истории Абхазского католикосата. - М., 1997.

¹⁶ *Инал-Ипа Ш.Д.* О генезисе образа «Анцва» - верховного бога абхазов//Известия АИЯЛИ им. Д.И. Гулиа. Вып.3. - Тбилиси: Мецниереба, 1974; *Крылов А.Б.* Постсоветская Абхазия. (Традиции. Религии. Люди.) - М.: ИВ РАН, 1999; *Крылов А.Б.* Религии и традиции абхазов (по материалам полевых исследований 1994-2000 гг.). Т. I-II. - М., ИВ РАН, 2001; *Крылов А.Б.* Современная религиозная ситуация. //

*Абхазы/ Отв. Ред. Ю.Д. Анчабадзе, Ю.Г. Аргун. - М.: Наука, 2007; Смыр Г.В. Религиозные верования абхазов (Историческая эволюция и особенности). - Гагра: ИНОА им. Г.А. Дзидзария, 1994; Смыр Г.В. Исламский фактор в Абхазии и на Северном Кавказе: правда и домыслы. - Гагра: ИНОА, 1994; Смыр Г.В. О месте и роли ислама во взаимоотношениях абхазов и народов Северного Кавказа// *Философские и религиозные проблемы истории и современности*. 2-я межрегиональная конференция. - Ставрополь, 1996; Татарба Адам. Ислам в Абхазии после 1917г// *Баракят*: Газета Духовного Управления мусульман Республики Абхазия. - Сухум, 2007. - №8. – Июль. - №9. - Август; Татарба Адам. Шиитская мечеть в Сухуме// *Баракят*: Сухум, 2008. - №1 (914). Январь; Татарба Адам. Нанба Темур. Ислам в Самурзакане//*Баракят*: Сухум, 2008. - №2(15). - Февраль; Татарба Адам. Источники распространения ислама в Абхазии// *Баракят*: Сухум, 2008. - №4 (17). - Апрель; Читашева Р.Г. Апсуара как основа нравственности и нравственного воспитания абхазов. - Гагра, 1995; Читашева Р.Г. Соотношение религиозной и не религиозной культур у абхазов// *Вестник КЧГУ*. - № 18. - Карачаевск: КЧГУ, 2006.*

¹⁷ *Абхазы*. - М.: Наука, 2007; *Современная сельская Абхазия: социально-этнические и антропологические исследования*. - М.: ИЭА РАН, 2006.

¹⁸ *Анчабадзе Ю.Д.* Введение // *Абхазы* / отв. ред. Ю.Д, Анчабадзе, Ю.Г. Аргун: ИЭА им. Н.Н. Миклухо-Маклая РАН; АИГИ им. Д.И. Гулиа. – М.: Наука, 2007. С. 10.

¹⁹ *Багателия А.Я.* Православие в Абхазии: основные этапы истории и национально-культурные особенности. - М.: Российская академия государственной службы при президенте РФ, 2002; *Крылов А.Б.* Религии и традиции абхазов (по материалам полевых исследований 1994-1999гг.). - М.: ИВ РАН, 1997; Смыр Г.В. Эволюция религиозных верований у абхазов. - М.: ИЭА им. Н.Н. Миклухо-Маклая РАН, 1997; Читашева Р.Г. Абхазская этнокультурная система апсуара-абхазство. Эволюция, современное

состояние и проблемы. - Нальчик: КБГУ им. Х.М. Бербекова, 2005; *Дбар Д.З. История христианства в Абхазии в первом тысячелетии.* - М.: Академия РПЦ, 2003.

ГЛАВА ПЕРВАЯ

Особенности развития этносоциальных процессов в современной Абхазии

В данной главе рассматривается влияние грузино-абхазского конфликта на современную и социально-экономическую ситуацию, ее отражение в государственно-правовом и конфессиональном пространстве Республики Абхазия.

1.1. Этнополитический статус народов современной Абхазии

История Абхазской государственности насчитывает более двенадцати веков. С момента зарождения в VIII веке Абхазского единого царства и на протяжении столетий оно играло важную роль в политико-экономической и культурной жизни не только Абхазии, но почти и всего Кавказа.

Вместе с тем, как неоспоримо убедительно пишут абхазские ученые историки и политологи З.В. Анчабадзе, Г.А. Амичба, М.М. Гунба, Г.А. Дзидзария, Ш.Д. Инал-ипа, С.З. Лакоба, Б.Е. Сагария, Г.В. Смыр и другие¹, политическая история современной Абхазии, претерпевшая всякого рода влияний, с большими потерями, в том числе своей самостоятельной государственности, Абхазского царства (VIII – XІІІвв.), Абхазского автономного владения в составе России (1810 – 1864гг.), ССР Абхазии (1921 - 1931гг.), насильственно-принудительного выселения значительного большинства населения в Турцию в XІХ веке², других исторических катализмов, дожила до 90-х годов XX века.

Заметим, что главные проблемы этнической истории абхазов и Абхазского государства были связаны, в основном, с взаимоотношениями с соседним государством – Грузией, которая на протяжении длительного времени (с XI века) предпринимала попытки по аннексии этно-государственной территории абхазов. Особенно тяжелым наследием

достались современному поколению взаимоотношения Абхазии и Грузии советского периода. Политические акты, принятые Грузией во время коммунистического периода, носили дискриминационный характер. Они преследовали целью искусственное сокращение абхазского населения, изменяли абхазскую топонимику, грузинизировали, а то и запрещали говорить на абхазском языке³. Неопровергимые факты свидетельствуют о целенаправленной политике правительства Грузинской ССР и ЦК КП Грузии по ассимиляции абхазского народа. По этой единой политике, особенно с 1931 года, когда решением Сталина, статус Абхазии как ССР был снижен до уровня автономной республики (АССР), включен в состав Грузинской ССР. Лидер Абхазии, председатель ЦИК Республики Н.А. Лакоба, 27.12.1936г. был отравлен в тбилисской квартире по сценарию Л.П. Берия. Единая политика должна была провести к полной утрате этнического самосознания абхазов и этнокультурной системы Апсуара – абхазства, – «преобладающего самосознания этноса об индивидуальности своей культуры, своей наилучшей деятельности, результатах этой деятельности, а также внесенных через народную мудрость общечеловеческих и регионально-географических культурно-исторических традиций и ценностей»⁴.

Когда в 1989 – 1990гг. власти Грузии отменили действие всех государственно-правовых актов, определявших взаимоотношения Абхазии и Грузии, было возобновлено действие Конституции Грузинской демократической республики 1921г., в результате этого Грузинская ССР с которой Абхазская ССР находилась в государственно-правовых отношениях, перестала существовать.

В связи с этим событием в «Обращении исторического общества Абхазии им. Г.А. Дзидзария к коллегам–ученым, просветителям, ко всем здравомыслящим людям» абхазские историки писали: «Начавшаяся в конце XIX века в результате переселенческих процессов (главным образом крестьян из Западной Грузии – Г.Ч.) «этнодемографическая революция» достигла своей кульминации в период сталинско-бериевского режима. Усиленно

развиваемый тезис двуаборигенности Абхазии, как видно, идет не из истории развития абхазского и грузинского народов, а придуман в отдельных кабинетах ученых мужей, на службу воинствующих политиков Грузии».

Основной мыслью стал тезис о том что, «ранее в Грузии и Абхазии процветал культ соседей. Не случайно по-абхазски «сердце» и «сосед» слова одного корня». Цитированное «Обращение» завершалось обращением к ученым, просветителям, ко всем здравомыслящим людям Грузии словами: «Только так мы можем не допустить кровопролития, анархии, агрессии в нашем многонациональном общем доме – Абхазии»⁵.

Более того, стремясь установить цивилизованные отношения с Грузией, Абхазия в 1992 году предлагала установить горизонтальные взаимоотношения, основанные на принципах равенства и демократии⁶. Такие государственно-правовые формы, которые позволяли бы в тот период гарантировать сохранение суверенитета Республики Абхазия, социально-экономическое и культурное развитие народа. Грузинские власти, во главе с Президентом Грузии Э. Шеварднадзе, уверенные в собственных силах в «маленькой победоносной войне» с помощью большого количества вооружений, полученных Госсоветом по Ташкентскому соглашению, «проигнорировали предложение Верховного Совета Республики Абхазия о восстановлении отношений на новой равноправной федеральной основе»⁷.

Однако вместо научных и политических дискуссий Республике Абхазия была объявлена война 14 августа 1992г., с целью полного уничтожения абхазского народа, его исторического и культурного наследия, изгнания с территории Республики Абхазия всех негрузиноязычных народов – армян, греков, русских.

Как отмечалось в «Обращении Верховного Совета Республики Абхазия к грузинскому народу» от 24.08.1992г., агрессия осуществилась буквально за несколько часов до открытия сессии Верховного Совета Республики Абхазия, и это неслучайно. Сессия должна была рассмотреть два важных документа:

проект Договора о взаимоотношениях Республики Абхазия и Республики Грузия, а также Обращение парламента Абхазии к Госсовету Грузии⁸.

Однако, 10.08.1992г. состоялось, как пишет профессор С. Чирикба, «роковое как для истории Абхазии, так и для Грузии заседание грузинского руководства... Э.А. Шеварднадзе все же дал убедить ястребам в своей администрации и принял фатальное решение, которое ознаменовало развязывание полномасштабного военного конфликта в Абхазии»⁹.

Война 1992 – 1993гг. нанесла невосполнимый ущерб – тысячи убитых, раненных, инвалидов и сирот, десятки разграбленных и уничтоженных населенных пунктов, гибель Центрального государственного архива Абхазии, Абхазского института языка, литературы и истории им. Д.И. Гулиа, в которых хранились бесценные для абхазской истории и культуры фонды документальных материалов. Еще одной ужасающей приметой военного времени стали вопиющие нарушения прав человека, в том числе выдавливания целых этнических общин и религиозных объединений и групп.

Все это значительно повлияло и на былое нелегкое состояние¹⁰ конфессиональной ситуации у народов Республики Абхазия.

Пережив трагедию, потеряв тысячи своих сыновей и дочерей, народы Республики Абхазия выполнили свой долг перед Родиной – защитили ее от врага. Народы Северного Кавказа, России и других регионов, независимо от религиозной веры, встали рядом с абхазским народом и освободили (30.09.1993г.) территорию Абхазии от оккупантов.

После завершения 30 сентября 1993 года освободительной войны, (1992 – 1993гг.), 4 апреля 1994 года при посредничестве ООН, Российской Федерации и при участии ОБСЕ (СБСЕ) абхазской и грузинской сторонами было подписано «Заявление о мерах по политическому урегулированию грузино-абхазского конфликта», которое зафиксировало отсутствие государственно-правовых отношений между Абхазией и Грузией.

26 ноября 1994 года Народное Собрание–Парламент Республики Абхазия принял новую Конституцию Республики Абхазия, в которой

провозгласило Абхазию суверенным, демократическим, правовым государством, исторически утвердившимся по праву народа на свободное самоопределение.

3 октября 1999 года в Абхазии состоялся референдум, на котором 97% граждан республики проголосовали за суверенное, демократическое, правовое государство.

12 октября 1999 года был принят «Акт о государственной независимости Республики Абхазия».

Таким образом, «Народ Абхазии подтвердил свою решимость продолжить строительство суверенного, демократического, правового государства – субъекта международного права и добиться его признания международным сообществом. Желание абхазского народа о признании государственной независимости соответствует Уставу ООН, Международному пакту об экономических, социальных и культурных правах венской Декларации и другим, общепризнанным международно-правовым актам»¹¹.

На сегодняшний день Абхазия обладает всеми признаваемыми мировым сообществом необходимыми признаками и атрибутами суверенного государства, организация и деятельность которого соответствует всем критериям демократического, правового и социального государства, основанного на представительной демократии и разделении властей.

В Республике Абхазия сложились демократические институты: развитое гражданское общество, свободные независимые средства массовой информации, легальная оппозиция, эффективная правовая система.

Приоритетными направлениями внешней политики Республики Абхазия были и остаются традиционные связи с Российской Федерацией. Об этом свидетельствует Постановление Народного Собрания Республики Абхазия «Обращение Народного Собрания – Парламента Республики Абхазия к Президенту Российской Федерации о признании независимости Республики Абхазия и установлении между Российской Федерацией и

Республикой Абхазия ассоциированных отношений» от 18.10.2006г., №1485—с-XIV. В Обращение указано, что «Президент и Парламент Республики Абхазия, выражая волю народа, обращались к Руководству Российской Федерации с просьбой рассмотреть вопрос об установлении ассоциированных отношений Республики Абхазия с Российской Федерацией, что по существу явилось бы оформлением государственно-правовых отношений между Россией и Абхазией»¹².

Об отношении руководителей республики Абхазия к современной общественно-политической ситуации в Абхазии свидетельствуют ответы С.В. Багапша на вопросы руководителя отдела религии и политики «Правой. Ру.» Михаила Тюренкова, заданные во время встречи в г. Сухум 27.08.2007г.:

- Какова, на ваш взгляд, в сложившейся ситуации роль российских Миротворческих Сил?

- На российские Миротворческие Силы возлагается большая надежда, но последние события показали, что когда идет колонна из сорока большегрузных военных машин, миротворческий пост из 12-15 человек остановить эту колонну не в силах. Именно поэтому сегодняшний миротворческий мандат нас не устраивает, потому что в случаях более серьезных нарушений, у миротворческих Сил могут возникнуть серьезные проблемы. Если Грузия развязет большую войну, миротворцам окажется очень сложно. Именно поэтому российские Миротворческие силы на территории Абхазии необходимо максимально укреплять...

- Насколько возможно в ближайшей перспективе создание Коллективных Миротворческих Сил «непризнанных государств», о чем было заявлено на трехсторонней встрече лидеров Абхазии, Южной Осетии и Приднестровья?

- Это хорошее дело, мы как раз сейчас занимаемся этой проблемой, однако привлечение на территорию Абхазии подобных Миротворческих Сил возможно только в случае вывода российских, чего бы нам не хотелось.

- В связи с этим хотелось бы немного поговорить об отношениях Республики Абхазия с Российской Федерацией. Вы неоднократно заявляли, что в случае международного признания независимости Абхазии, Республика готова на договорные, ассоциированные отношения с Россией. Каким образом Вы видите сегодня практическое осуществление подобной формы интеграции?

- Сегодня вполне достаточно признания Абхазии только со стороны России. Даже на этом этапе мы готовы к решению вопроса об ассоциированных отношениях с Российской Федерацией. Подобное решение вопроса уже принимал наш парламент, с подобными обращениями мы уже выступали по отношению к российской стороне.

В целом же, ассоциированные отношения, на мой взгляд, подразумевают как экономическую, так и политическую интеграцию. Это, возможно, общие и Вооруженные Силы. В любом варианте, мы будем вместе с Россией, потому что наш народ свой путь выбрал раз и навсегда.

- Сегодня в некоторых СМИ периодически муссируется тема антироссийского поворота Абхазии. Якобы имеются некие подковерные договоренности с Турцией...

- Ну, это абсолютная чушь. Подобные спекуляции и инсинации были, и будут продолжаться в интересах врагов Абхазии. Да, с той же Турцией у нас имеются торговые отношения, в Турции большая абхазская диаспора, но никаких переговоров о политическом сближении с этим государством никогда не велось...

Да, сегодня в Абхазию приезжает немало людей из различных стран. Так, недавно у меня была с визитом целая делегация ОБСЕ, представители 17 стран, задавали мне вопрос, почему Абхазия так желает сближения с Россией, а не с той же Европой? Я им ответил, что когда нам было очень тяжело, когда после войны мы пухли от голода, кроме России нам никто не помог. Именно поэтому нашему народу ничего объяснять не нужно, он свой выбор сделал.

Тем более что большинство населения Абхазии – граждане России и русскоговорящие люди»¹³.

Российское государство выступает надежным гарантом сохранения мира в Абхазии и не только. Россия является важнейшим экономическим партнером современной Абхазии. Подавляющее большинство населения Абхазии вступило в российское гражданство, что влечет за собой определенные взаимные обязательства между двумя странами, как в социальных вопросах, так и в вопросах безопасности.

В Республике Абхазия гражданин любой национальности, любого вероисповедания является равным в своей возможности пользоваться благами абхазской земли и абхазского государства. Испытав на себе вековое ущемление национальной самобытности, национального самовыражения и неоднократные попытки физического уничтожения, абхазский народ ценит и уважает многонациональное, межкультурное, в том числе и межрелигиозно-конфессиональное общение.

Государство противостоит любым попыткам нести раздор в отношениях между национальными общинами, проживающими в Республике Абхазия. Наряду с этим сохранение и развитие национальной самобытности абхазов, этнокультурных ценностей системы Апсуара абхазского народа, создание условий для самореализации абхазского этноса как нации были и остаются важнейшими задачами государства.

Абхазы и другие народы Республики Абхазия, независимо от исповедываемой религиозной веры, от положительного или отрицательного отношения к религии, демонстрируют духовную силу абхазского общества, жизнеспособность Абхазского государства.

Народ и правительство Республики Абхазия стремятся к международному признанию. 15 декабря 2006 года единение братских помыслов и устремлений собрало в Большом зале Кабинета Министров Республики Абхазия представителей абхазо-абазинской диаспоры из 34 стран мира, объединенные в Международную Ассоциацию абхазо-абазинского

(абаза) народа. Они съехались на свой V Конгресс с единственной целью – поддержать Абхазию и весь абхазский народ в его непоколебимом стремлении быть признанным мировым сообществом независимым государством. Это, в основном, определило и место проведения форума – столицу Республики Абхазия – Сухум.

Народы Республики Абхазия вместе с многочисленной диаспорой, надеются, что парламенты и правительства стран мира с пониманием отнесутся к стремлению народа Республики Абхазия жить в независимом, признанном мировым сообществом государстве, которое должно стать гарантом сохранения абхазского этноса и безопасности всех его граждан.

Заметим, что историческое прошлое не может не повлиять на настоящее, а это – на будущее. Не случайно говорят: «Без прошлого нет настоящего, а без настоящего нет будущего».

В этой связи выделим несколько исторических фактов из исторического прошлого Абхазии.

Абхазия XIX века (с 1810г.) – это регион, претерпевший всякого рода (пропагандистского, военного, торгового и пр.) влияний со стороны утверждавшей здесь свою власть царской России. События, происходившие в Абхазии, фокусировались в рамках военно-стратегических, промышленных интересах российской правящей элиты. Колонизационная политика царизма, ведшаяся вширь, наталкивалась на внутреннее, со стороны местного населения, и внешнее, со стороны соседей Турции, противостояние, которое, в свою очередь, не могло не влиять на процессы духовного порядка.

Покорение Кавказа силой, принуждением не обеспечивало долговременного нахождения региона в сфере государственных интересов России. А потому важно было приведение горского образа жизни и мысли в соответствии с российским, что считалось возможным посредством христианского «окультуривания» местного населения¹⁴.

Прежде отношение абхазов друг к другу и к представителям других национальностей большей частью основывалось на одних и тех же

принципах. В повседневном бытовом общении все определялось тем обстоятельством, ведет ли человек себя «достойно» ни с точки зрения абхазской морали, а с точки зрения национальных интересов Республики Абхазия. Если да, то он пользовался уважением соседей – абхазов совершенно независимо от национальной или религиозной принадлежности, даже и от отрицательного (атеистического) отношения к религии.

Развал СССР и образование на его территории суверенных национальных государств породило стремление так называемых и малых народов обрести собственную государственность. Один из примеров этого процесса – Республика Абхазия. Грузино-абхазская война 1992 - 1993гг. осложнила положение местного населения, усугубила экономический кризис и проблему безработицы. В этих условиях тенденция разрыва молодежи с традиционной абхазской моралью, культурой и институтами еще больше усилилась.

После развода СССР для современной Абхазии, как и для других суверенных национальных государств, открылась новая страница ее политической истории.

Республика Абхазия сегодня, согласно принятой Конституцией 26 марта 1994 года - суверенное демократическое правовое государство, субъект международного права. Государственная власть в Республике осуществляется на основе ее разделения на законодательную, исполнительную и судебную.

Республика Абхазия имеет свою государственную символику: Государственный герб, флаг и гимн. Конституция Республики Абхазия признает и гарантирует права и свободы, закрепленные во Всеобщей Декларации прав человека (1948г.), в Международных Пактах об экономических, социальных и культурных правах, о гражданских и политических правах (вступили в силу в 1976г.), других общепризнанных правовых актах. Признается также право на частную собственность.

Законодательный орган власти в соответствии с Конституцией – народное собрание – Парламент Республики Абхазия. Исполнительная власть в Республике осуществляется Президентом. Он является главой государства, формирует Кабинет Министров.

Реформирование политических и социально-экономических отношений в Республике Абхазия вызывает напряженность в духовно-нравственной сфере. Особую тревогу общественности страны вызывает широкое распространение за эти годы так «называемых» нетрадиционных неокультов. Неокульты или «новые религии» - по своему содержанию можно определить как симбиоз отдельных идей, представлений и культовых требований, заимствованных из разных религий и их течений, приспособленных к новым условиям социально-экономического развития общества. Каждое из новых религиозных объединений представляют собой своеобразную субкультурную общность, в которой «особым образом преломляются наиболее острые проблемы сегодняшнего дня и даются ответы на запросы времени, убедительные для приверженцев этих религий»¹⁵.

В поиске народом Республики Абхазии собственной национально – государственной идентичности, достойного места в сообществе народов и государств задействованы все факторы: геополитический, хозяйственно – экономический, национально – культурный. Свое место среди них занимает и религиозный фактор.

В Республике Абхазия под воздействием многочисленных внешних и внутренних причин постоянно возрастает роль религий и традиций. Они превратились в важный фактор формирования общественного сознания и оказывают существенное воздействие на ход общественно-политических событий.

Не исключаем и влияние зарубежной религиозной культуры на политическое положение Республики Абхазия. В абхазской среде стали культивироваться некоторые худшие формы, совершенно чуждые абхазской традиционной культуре, что повлекло за собой возникновение угрозы не

только нравственно-религиозному состоянию общества, но и сохранение традиций абхазской этнокультуры. «В последние годы четко обозначился духовный разрыв между разными поколениями внутри абхазского этноса, вызванный совпадением целого комплекса причин. Значительная часть прошедшая грузино – абхазскую войну молодежи «вышла из влияния старших... Видимо, определенную роль в этом сыграло то, что многие наши собеседники называли «стремительным уходом стариков» - когда в течение короткого времени (всего за несколько лет), умирали наиболее авторитетные абхазские долгожители, не сумевшие пережить краха привычного для них мира. Зачастую те, кто занял их место из нынешнего поколения 50–60 летних, были внутренне не готовы к новой для себя роли, пользовались в обществе, куда меньшим авторитетом, чем ушедшие «патриархи» и не смогли остановить бегство молодежи из сел после грузино–абхазской войны»¹⁶.

Вместе с тем заметим, что многие юноши и девушки призывают «беречь народные обычаи и традиции от вредного влияния современной моды и безнравственности»¹⁷.

Все общественные и религиозные организации Республики Абхазия независимо от национальности, исповедуемой веры и отношения к религии, в том числе и Грузинская диаспора в Абхазии, выступают за мир и стабильность на Кавказе, призывают международное сообщество осудить действия официального Тбилиси, направленные на нагнетание напряженности на Кавказе. Призывают власти Грузии действовать исключительно мирными методами для достижения политического урегулирования конфликтных ситуаций, понять, что «мы выбрали свой путь и не жалеем об этом... Мы не выбрали быть с Россией, даже не мы – наши отцы и деды выбрали» (С.В. Багапш).

Как это видно из материалов официального сайта Президента Республики Абхазия, правительство проводит значительную работу для обеспечения возвращения греков, эстонцев, евреев и других малочисленных

групп, изгнанных грузинскими оккупантами из Абхазии, для удовлетворения духовных потребностей всех граждан Республики Абхазия.

Примечания

¹Основные монографические труды названных авторов см. в «Списке использованных источников и литературы».

²К сожалению, даже такой современный видный ученый как член-корреспондент РАН, заведующий отделом народы Кавказа Института этнологии и антропологии РАН, доктор исторических наук, профессор С.А. Арутюнов, считает справедливым утверждения современного абазиноведа М.С. Тхайцухова будто «активную роль агитации за переселение в Турцию играла провокационная политика правительства Турции и Англии, а также горское духовенство, старшины и князья, поддержавшие призывы к иммиграции в Турцию» (см.: *Арутюнов С.А. Предисловие // Тхайцухов М.С. Абазины. Страницы древней и средневековой истории. Черкесск–Карачаевск: КЧГУ, 2006. С. 8.*).

³Подробности см.: *Чирикба С. Советская Абхазия в 1921 – начале 1991г. // Абхазы. Отв. ред. Ю.Д. Анчабадзе, Ю.Г. Аргун. / ИЭА им. Н.Н. Миклухо-Маклая РАН; АИГИ им Д.И. Гулиа. М.: Наука, 2007. С. 88 – 94.*

⁴*Читашева Р.Г. Абхазская этнокультурная система апсуара-абхазство. Эволюция, современное состояние и проблемы: Автореф. Дис... канд. ист. наук. Нальчик: КБГУ им. Х.М. Бербекова, 2005. С. 14.*

⁵*Обращение. Исторического общества Абхазии им Г.А. Дзидзария к коллегам – ученым, просветителям, ко всем здравомыслящим людям. // Советская Абхазия: Орган Верховного Совета Абхазии. Сухум, 1992. №106 (176). 12 июня.*

⁶(*Авидзба Э.О., Пилия М.Ш., составители*). *Те суровые дни. Хроника отечественной войны народа Абхазии 1992–1993гг в документах. / Отв. ред. акад., д.и.н. Ардзинба В.Г. Сухум, 2004. С. 50 – 51, 159 – 160.*

⁷Там же. С. 4.

⁸Там же. С. 39.

⁹Чирикба С. Указ. соч. С. 107 – 108.

¹⁰См. статьи Смыра Г.В. «О состоянии религиозных верований у абхазов» в журн. «Алашара» (Рассвет). 1991. №3. С. 187 – 195; «Современная религиозная ситуация у абхазов» в сб.: Религия и демократия. На пути к свободе совести. Вып. II. - М.: Прогресс, 1993. С. 440 – 451.

¹¹Постановление Народного собрания Республики Абхазия. Об обращении народного собрания - парламента Республики Абхазия к президенту Российской Федерации и Федеральному Собранию Российской Федерации о признании независимости Республики Абхазия и установлении между Российской Федерацией и Республикой Абхазией ассоциированных отношений. // Республика Абхазия. - Сухум, 2006. №119 (2057), 21 – 22 октября.

¹²Там же.

¹³Багапш С.В. Абхазия православная страна: Беседа руководителя отдела религии и политики «Правой. Ру.» Михаила Тюренкова с Президентом Республики Абхазия С.В. Багапшем. 4.08.2006г. [Электронный ресурс]. – Режим доступа. Сом. // Гражданин и гражданство: периодический политический журнал, 2005. №5.

¹⁴Квициния М.Б. К вопросу о религиозной ситуации в Абхазии в первой половине XIX века. – Сухум, 2001. С. 335.

¹⁵Кантеров И.Я. Новые религиозные движения в США и России: сравнительный анализ // Религиоведение. – М., 2001. №1. С. 61.

¹⁶Крылов А.Б. Постсоветская Абхазия. (Традиции. Религии. Люди.). - М.: Институт востоковедения РАН, 1999. С. 227.

¹⁷Куправа А.Э. Апсуара традиционная культура абхазов. Сухум, 2007. С. 116.

1.2. Конфессионально - правовое положение народов современной Абхазии

В Абхазии за истекшее (после грузино – абхазской войны 1992 – 1993гг.) время (1994 – 2008гг.), ситуация ознаменовалась коренными политическими, экономическими и социально - культурными переменами, затронувшими все сферы общественной жизни, в том числе религиозные и государственно-конфессиональные отношения.

Общество Республики Абхазия определилось с выбором – оно строит независимое, основанное на принципах демократии государство. Республика Абхазия самостоятельно развивает политическую систему, рыночную экономику, законодательную базу, независимые суды, гражданское общество, защищает человека в соответствии с международными стандартами. Сегодняшняя независимая Республика Абхазия – это государство с устойчивыми показателями социально-экономического и культурного развития.

В научной литературе, в частности в монографии абхазского ученого О.Б. Шамба «Основы переходной экономики» (Сухум, 2004г.), отмечено, что одним из главнейших условий обеспечения безопасности абхазского государства является ускоренное развитие собственной национальной экономики. Прогресс в экономическом развитии Республики Абхазия будет во многом зависеть от мер, направленных на активизацию инвестиционного прогресса. В первую очередь, это создание благоприятного инвестиционного климата путем совершенствования законодательной базы, направленной на защиту прав и интересов инвесторов.

Современный мир стремительно меняется, происходят важнейшие интеграционные процессы в региональной экономике. Развитие современных моделей экономического сотрудничества будет способствовать укреплению и наращиванию взаимовыгодных, партнерских и взаимозависимых связей, что в дальнейшем станет прочной основой долгосрочного и стабильного мира.

Конечно, отсутствие политического признания международным сообществом независимости страны препятствует стабильности и развитию благоприятного климата сотрудничества и восстановлению коммуникаций между Северным и Южным Кавказом, а также более глубокому развитию мирных взаимоотношений.

Именно поэтому Республика Абхазия стремится вовлечь в национальную экономику иностранные инвестиции. Главной проблемой развития страны являлись военные угрозы и блокада, объявленная Грузией и по ее требованию членами СНГ (кроме Белоруссии и Таджикистана). Непродуктивность и антигуманность экономической блокады отразились, в первую очередь, на мирном населении Республики Абхазия.

Изоляция и то, что некоторые сегодня «сами не живут и другим не дают»¹ ограничивали участие Абхазии в глобальных проблемах экономической интеграции, что сказывалось на благосостоянии не только народа Республики Абхазия, но и всех соседей. Блокада лишала народ, и государство значительной доли доходов, которые могли бы быть направлены на выполнение более важных и обширных социально-гуманитарных программ. Права народа Республики Абхазия на развитие и свободную экономическую деятельность косвенно нарушаются. Вместе с тем, Абхазское государство не прекратило своего существования.

Процесс восстановления экономики Республики Абхазия от разрушительной войны и ее переориентация на мирные рельсы происходил в сложной политической обстановке. Положение усугублялось дефицитом денежных, материальных, людских ресурсов, разрывом существовавших экономических связей, и ничем не оправданной политикой Грузии и военизованных стран мира во главе с США в отношении независимой Республики Абхазия.

Вместе с тем Республика Абхазия находится в рублевой зоне и в своей экономической политике твердо исходит из главенствующего фактора – экономической и географической близости к России. Длительное

взаимодействие их экономик является прочной необходимостью дальнейшего усиления интеграционных процессов и одним из основных факторов не только выхода республики из экономического кризиса, но и развития социально-экономического положения и духовной культуры современной Абхазии.

Республика Абхазия - светское государство, обеспечение свободы совести и вероисповеданий представляет собой важную сторону ее внутренней политики. Об этом свидетельствуют многочисленные наши полевые этнографические материалы и фотографии, а также материалы, выставленные на интернет сайтах администрации президента Республики Абхазия (Portal – Credo.ru,IO www.religate.ru. и других).

Подтверждением, что государственно-правовая политика о конфессиях и свобода совести граждан осуществляется с учетом мировоззренческого и конфессионального многообразия абхазского общества, с опорой на то, что «в годы существования Советского Союза Абхазия была одним из регионов, где национальное самосознание всегда было на очень высоком уровне. Каждые десять лет у нас (в Абхазии – Г.Ч.) происходили бурные события, тогда как во многих других регионах СССР было очень тихо и спокойно»². Президент РА С.В. Багапш посещает духовно-религиозные мероприятия всех конфессий. Примером тому служат фотографии: 07.08.2006г. в г. Сухуми с руководителем отдела религии и политики «Правой. Ру» Михаилом Тюренковым, 27.07.2005г. в Новом Афоне с иеромонахом Игнатием Киут – проректором Новоафонского духовного училища, иеромонахом Андреем Ампар – настоятелем Новоафонского мужского монастыря св. апостола Симона Кананита, иереем Виссарионом Аплиаа - Управляющим Сухумо-Абхазской епархии и членами Совета Сухумо-Абхазской православной церкви и преподавателей Новоафонского духовного училища; с делегацией Совета Муфтиев России, с председателем Совета Муфтиев России и членом Общественной палаты при президенте России шейхом Раввилем

Гайнутдином, сопредседателем Совета Муфтиев России, муфтием Татарстана Гусманом Хазрат Исхаковым и другими.

А самое главное, говоря словами Президента Республики Абхазия, С.В. Багапша, с учетом, во-первых, что «Абхазия всегда была и остается многонациональной и многоконфессиональной страной, где традиции и веротерпимость которой уходят глубоко в историю»³, во-вторых, «внутриобщественное согласие является главным условием благополучного развития государства»⁴, в-третьих, «очень важной является необходимость духовного просвещения верующих, во избежание опасных для всего общества тенденций искажения истинных ценностей и учений различных религий»⁵.

Главной целью вероисповедной политики Республики Абхазия является создание условий, сочетающих обеспечение возможности наиболее полной реализации прав человека и гражданина на всестороннюю свободу совести, то есть на свободу вероисповедания и отношения к религии с обеспечением консолидации и стабильности общества.

Согласно Конституции Республики Абхазия «основные права свободы принадлежат человеку с рождения. Каждый человек рождается свободным. Все равны перед законом и судом независимо от расы, национальности, пола, языка, происхождения, имущественного и должностного положения, места жительства, отношения к религии, убеждений, идеологий и других обстоятельств»⁷, «каждый человек имеет право на свободу частной жизни, личную и семейную тайну, защиту чести и достоинства, свободу совести и вероисповедания, творчества, мысли, слова и убеждений»⁸.

Общепризнано, что религия – «мировоззрение и поведение отдельного индивида, группы, общности, которые определяются верой в существование сверхъестественного. Религия представляет собой один из наиболее важных социальных институтов, включающих систему социальных норм, ролей, обычая, верований и ритуалов (культ), предписаний, стандартов поведения, организационных форм. На протяжении большей части человеческой

истории она играла решающую роль при конструировании человеком социальной реальности и была наиболее эффективным и распространенным средством легитимности (объяснения и оправдания) и поддержания порядка»⁹.

Социально – политическая обстановка в Абхазии в настоящее время такова, что вопросы консолидации, подъема национального самосознания, строительства новой государственности, воспитания патриотических чувств у абхазской молодежи, бережного хранения и развития богатейших народных традиций, укрепления братской дружбы с народами России, истоки которой восходят к 1810 году, о чем свидетельствует Грамота от 17 февраля 1810 года, данная Александром I, посредством которой Государственность Абхазии и распространенный на нее протекторат России, прежде всего, с соседними народами Краснодарского края и Северного Кавказа – приобретает первостепенное значение.

Не случайно Первый Президент Республики Абхазия В.Г. Ардзинба, отвечая на вопрос заведующему отделом СНГ интернет-журнала «Новая политика», доктора исторических наук А.Б. Крылова «Как сказалась на переговорном процессе смена власти в Абхазии, какие реальные пути мирного грузино-абхазского урегулирования вы видите в настоящее время?», ответил:

- «Путь мирного урегулирования остается неизменимым. Необходимо последовательно отстаивать свои интересы, связанные с укреплением независимой государственности, обеспечением его безопасности и выстраивания тесных отношений с Россией. Все шаги, не вписывающиеся в эту линию, уводят нас от главной цели»¹⁰.

Первый Президент Республики Абхазия Ардзинба В.Г. на вопрос корреспондента журнала «Страна Души»: «Верите ли Вы в Бога?» ответил:

«Казалось бы, все мы долгое время считались атеистами. Но воспитание в абхазских семьях строилось, я бы сказал, на уважительном отношении к Богу. И быть, и культура абхазов самым тесным образом связана

с религией. В абхазской традиции гостеприимства первый тост звучит как обращение к Богу с просьбой ниспослания блага, благополучиям людям, которые сидят за столом. Еда – это всякий раз жертва, трапеза совместно с Божеством. Это раз. Второе, что также характерно для воспитания абхазов, – это тост за народ. Это ведь очень любопытное явление, характерное для абхазской культуры: абхазы, поднимая бокалы, обращаются к Богу со словами «Да здравствует народ!», «Пусть здравствует великий народ!». Имеется в виду как бы сообщество народов. Там, где здравствуют все народы, пусть здравствует и абхазский народ. Наверное, нечасто вы встретите такое отношение не только к сообществу народов, а именно к сообществу народов. Я думаю, что это важный элемент национальной культуры, который проявляется и во многих других вещах, в частности, в обычаях гостеприимства, доброжелательности»¹¹.

Для решения текущих вопросов взаимодействия государственных органов и религиозных конфессий, объединений и групп в современной Абхазии было создано структурное подразделение Кабинета Министров Республики Абхазия - Управление по делам религии.

Распоряжением Кабинета Министров Республики Абхазия на Управление по делам религии были возложены как исполнительно – распорядительные, так и контрольные функции в отношении всех религиозных конфессий, объединений и групп. Перед новым органом в качестве первоочередной была поставлена задача разработки и реализации вероисповедной политики государства, государственно-конфессиональных отношений.

Государство в своей политике выражает и воплощает в практической деятельности волю общества, которое определяет для себя приоритетные духовные ценности, а государство – меры по их сохранению и регулированию прав и свобод в интересах всего народа.

Как заметил первый Уполномоченный по делам Религии при правительстве Республики Абхазия, кандидат исторических наук, доцент Р.Н.

Кация: «Абхазия – многоконфессиональная страна, и с каждым годом религиозный спектр расширяется. Находясь в гуще событий религиозной жизни, ежедневно встречаясь с представителями различных религиозных конфессий, объединений и групп, верующими гражданами, сталкиваясь с огромным количеством проблем в области государственно-церковных отношений и посильно участвуя в их разрешении, убеждаешься в необходимости целенаправленности укрепления этой организации»¹².

По мнению доцента Резо Николаевича Кация, «несмотря на схожесть в названии с распущенными Советом по делам религии, который в условиях несвободного общества осуществлял тотальный контроль над религиозными организациями, с содержательной стороны наша организация является качественно новым органом»¹³.

Основными функциями этого «качественно нового органа» являются:

- регистрация религиозных организаций и поддерживание с ними координационных связей;
- создание и пополнение банка данных о религиозных организациях;
- решение вопросов, связанных с возвращением имущества и культовых зданий религиозным организациям;
- проведение религиоведческих экспертиз;
- выработка предложений по совершенствованию законодательства и контроль над соблюдением законодательства о свободе вероисповедания;
- информирование высших органов власти и управления о религиозной ситуации в Республике;
- укрепление взаимопонимания и терпимости между религиозными организациями различных вероисповеданий.

Заметим, что реализация всех этих функций «качественно нового органа» возложена лишь на одного человека, на одного историка. Заметим, что каким бы он ни был всесторонне образованным человеком, не может знать все религиоведческие, юридические, политические и другие вопросы, деятельность лидеров и активистов всех религиозных конфессий,

объединений и групп дифференцировано, в контексте с общенациональными интересами, с этнокультурной системой апсуара абхазов.

К сказанному добавим и то, что в Республике Абхазия до сих пор не принят Закон о свободе вероисповедания и другие подзаконные акты, призванные регулировать как действия уполномоченного, так и деятельность лиц без абхазского и российского гражданства, граждан других стран, в том числе из стран «друзей Грузии», которые никакими конкретными законами не определено их пребывание в Абхазии, а конституционные права и обязанности, проживающих в Республике Абхазия (граждане Абхазии и будущие граждане, прописанные в Абхазии, и идет отсчет времени для получения гражданства) на этих иностранцев не распространяются.

При такой совершенной необеспеченности «качественно нового органа» собственно абхазскими законами и подзаконами, кадрами юристов и религиоведов, соответствующей материально-технической базой. Нужно согласиться со словами уполномоченного Р.Н. Кация: - «Не приходится удивляться тому, что многие граждане напрямую обращаются в высшие инстанции для решения своих, порой несложных вопросов. Не способствует эффективности нашей работы и система многоступенчатости решения вопросов»¹⁴.

К справедливым словам Р.Н. Кация добавим, что «высшие органы» не всегда информированы о составе верующих и личностях лидеров, а может быть и с тем, что некоторые и на деле остаются «друзьями Грузии», что аналога такого нет ни в одной цивилизованной стране мира.

Сегодня, когда «важный элемент национальной культуры» - религия играет значительную роль в общественно-политической и социально-экономической жизни, в духовной культуре многонациональной и многоконфессиональной современной Абхазии, задача разработки концептуальных основ политики государства чрезвычайно актуальны. Проблемы отношений государства и религиозных конфессий, объединений и групп – носят особо значимый характер. И во многом определяют состояние

не только межконфессиональных и межнациональных, но и внутриконфессиональных и внутринациональных отношений, а также психологический климат и общественно-политическую ситуацию в целом.

В настоящее время в Республике Абхазия руководствуются Законом Российской Федерации «*О свободе совести и религиозных объединениях*» (принят 19.09.1997г.; с изменениями на 26.03.200г.)¹⁵ с некоторыми изменениями. Основополагающим же документом, определяющим взаимоотношения религиозных конфессий и сектантских объединений и государства, является Конституция Республики Абхазия.

За все постсоветское время население Абхазии не признало грузинского гражданства. Сегодня жители Абхазии являются гражданами Республики Абхазия и страны правопреемницы СССР – России.

Любой бывший гражданин СССР, независимо от места проживания, до конца своих дней имеет право считать себя гражданином России – страны, взявшей на себя обязательства его родины.

Примечания

¹Ардзинба В.Г. У нас есть возможности, чтобы Абхазия стала процветающей Республикой // Страна души. 1995. № 6. С. 6.

²Там же. С. 1-2.

³См. Материалы о визите делегации СМР во главе с Председателем Совета муфтиев России, членом Общественной палаты при президенте России шейхом Раввилем Гайнутдином 2–3 ноября 2006г. и встречи делегации Совета муфтиев России с президентом Республики Абхазия С.В. Багапш. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: www.muslim.ru.

⁴Там же.

⁵Там же.

⁶Бгажба О.Х., Лакоба С.З. История Абхазии. С древнейших времен до наших дней. Сухум, 2007. С. 374.

⁷*Конституция Республики Абхазия*. Сухуми, 1994. С. 12, 14.

⁸*Там же.*

⁹*Руткевич Е.Д. Религия // Российская социологическая энциклопедия / Под ред. Г.В.Оsipова. М., 1999. С. 444.*

¹⁰*Новый день. Сухум, 2005. №27 (47). 19 августа. С. 1.*

¹¹*Ардзинба В.Г. У нас есть возможности, чтобы Абхазия стала процветающей Республикой // Страна Души. М., 1995. № 6. С. 5.*

¹²*Кацая Р.Н. Вокруг храма. Интервью журналистке М. Квициния // Апсны ахакуитра. Сухум, 1999. 6 июля. С.3.*

¹³*Там же.*

¹⁴*Там же.*

¹⁵*Закон Российской Федерации. «О свободе совести и о религиозных объединениях» (принят 19.09.1997г.; с изменениями на 26.03.200г.) // Российская газета. 30 марта 200. №62; Приложение к «Независимой газете». М., 2001. 27 мая. С. 4; Данильян О.Г., Тараненко В.М. Религиоведение. Учебник. М.: Изд-во Эксмо, 2007. С. 436-462.*

ГЛАВА ВТОРАЯ

Влияние языческих представлений и мировых религий на этнокультурный облик народов современной Абхазии

В этой главе анализируется в исторической ретроспективе изменение в традиционных языческих (дораннехристианских) и мировых религиях в рамках трансформационных процессов 90-х годов XX века, определено их место в системе отношений религиозного и светского в современной Абхазии.

2.1. Трансформация и роль языческих представлений на этнокультурный облик абхазов

По справочной литературе, «язычество» (от церк. – слав. языцы, т.е. народы иногородцы) – термин, введенный в оборот богословами многочисленных религий (иудаизма, христианства, ислама) для обозначения всех верований и обрядов, возникших в условиях первобытного родоплеменного строя и при его разложении до образования национально-государственных религий. Длительное время в теологическом языке и в повседневном обиходе синонимом термина «язычники» выступал термин «погане». С точки зрения представительной культурной антропологии, в термине «язычество» выражается этноцентристическая позиция тех групп, которые считают все, что не относится к их собственной культуре лишено всякой ценности¹.

Абхазским религиоведом Г.В. Смыром язычество определяется «для обозначения в самом широком смысле всех религиозных верований и культов, возникших и бытовавших в условиях первобытного, родоплеменного строя и при его разложении – до образования национальных

и государственных религий. В научное содержание «язычества» включается и понятие о верховном (общеабхазском) боже абхазов Анцва (Анцэа)².

Абхазы слово «язычество» и его толкование как «погане» или «лишенный всякой ценности» не знали и не слышали до прихода со второй половины XIX века русскоязычных священников. Слово «язычество» на собственно абхазском языке не встречается в работах на абхазском языке, в том числе и в религиоведческих трудах и самого вышецитированного Г.В. Смыра, изданных на абхазском языке.

И это не случайно. Абхазские авторы пользуются термином «язычество» только в литературе на русском языке, как это делаем и мы в данной работе.

Абхазы традиционные формы религии называли и называют «абхазской верой» (Апсуа нцвахацара) или «народной верой» (жэлар рынцэахацара), подразумевая именно традиционное верование своих предков. Поэтому «современные абхазы крайне негативно воспринимают попытки рассматривать традиционное верование абхазов как язычество. Во время опросов подавляющее большинство отказывается признавать себя язычниками»³.

В реальности важнейшую роль в жизни абхазского социума играли и играют традиционно - языческие верования. Они сохранились вопреки таким обстоятельствам, как официальное обращение предков современных абхазов в христианство - первый раз в IVв., второй в VIв., распространение в их среде ислама, произошедшее в XVI - XVIIIвв., затем период активного «восстановления» позднего (после 1721 года) православия (1810 - 1917гг.). Семь десятилетий господства коммунистической идеологии и воинствующего атеизма, вопреки фактическому запрещению и преследованию, нелегального положения не искоренили традиционных представлений абхазов. В 1931 году главы несколько сот семей дали клятву святыни силе Дыдрыпш-ныха в селе Ачандара Гудаутского района, что

не вступят в колхозы, а 20-ти тысячный народный сход в селе Дурипш Гудаутского района выразил недоверие советской власти и правительству.

В научной литературе и научных форумах, в том числе в Международных конференциях неоднократно отмечено, что сам факт сохранения у современных абхазов древних верований своих предков до наших дней является историческим феноменом, значение которого выходит далеко за рамки собственного абхазоведения и кавказоведения в целом, и представляют огромный интерес с точки зрения мирового религиоведения⁴.

Языческие (ранние формы) верования абхазов с древнейших времен были связаны сначала (из известных основных ранних форм религии) с Аныхой (святынищная сила в русском языке), аналога которого не известны у других народов Кавказа.

Аныха, по религиозным представлениям абхазов – анимистическая⁵ нечеловеческая, беспредметная отдельно существующая сила, создатель, творитель, правитель человеческого ума и мышления, покровитель всего населения одного или нескольких регионов, одной или чаще нескольких исконно абхазских фамилий.

Например, Святынищная сила Ашханыха считается покровительницей родов: Аджинджал, однофамильцев Смыр и Сымсым, Бырдзаа (Барцба), Лушба, Харабуа и некоторых других выходцев из регионов Псху и Гума. Опубликован рисунок, который сделан художником Мукба Зауром Коковичем (2.10.2001г.) по материалам представления современных верующих из однофамильцев Смыр и Сымсым Гудаутского района и консультации специалиста истории и философии религии, абхазского ученого религиоведа Г.В. Смыра. На рисунке даны общий вид горы Бахурипша – Святой горы на северной окраине села Псху Сухумского района, черный камень с анимистического происхождения фигурой, который считается «местом сидения» (аныхатварта) Ашханыха, семь ручейков, вытекающих из подножья горы, пастбищные луга и общая тамга (герб) всех однофамильцев Смыр и Сымсым, держателей табуна лошадей абхазской

борцовской породы⁶. Она, святилищная сила Аныха, умеет лишить частично или полностью всех тех, кто должно поклонялся (букв. – «поел Аныха») или преступника, который был выявлен по просьбе пострадавшего.

Аныха носит имя конкретного топонима или в редчайших случаях связанной гробницы (Инала в селе Псху), «место сидения», внушающей по каким-либо причинам чувство глубокого почтения, благоговения»⁷.

Таких «мест сидения» Аныхов, даже и после того, когда «наиболее древние святилища исчезли с лица земли» (Ш.Д. Инал-ипа)⁸, на современной территории Абхазии более 50, а не 7, как это часто говорят и пишут.

Позже, после наиболее ранних и характерных представлений анимизма – веры в существование души человека, анимистические и другие языческие (фетишистские, магические и тотематические) формы верований были связаны с отдельными объектами религиозного почитания и преклонения: деревьями, рощами, огнем, горами, небесными светилами, атмосферными явлениями, животными, охотой, скотоводством, землей, водой, земледелием, железом, кузнецким делом, душой и духами, а также с божеством, верховном, едином и главном божеством Анцва.

Каждый абхаз поклонялся не только общеабхазским культурам, которых было сотни, но и личному, семейному, родовому, данной местности и покровителю текущего года.

Говоря широко известным заключением профессора Ш.Д. Инал-ипа, «недостатка в богах абхазы не испытывали, их было, может быть, даже больше, чем самих абхазов»⁹.

Словом, для любых сторон жизни и деятельности человека, природы и общества были созданы свои особые покровители, что говорит о том, что абхазы почитали все то, что необходимо для их повседневной жизни. Абхазский просветитель Н.С. Патейпа (1874 - 1941гг.) по этому вопросу, в статье «Знахари и гадальщицы» писал о том, что даже в его время у абхазов было «богов до тридцати, которым они приносят жертвы»¹⁰.

По верному заключению профессора Г.В. Смыра: «Количество почитаемых культов было значительно больше, чем это зафиксировано в памяти народа и письменных источниках»¹¹.

К сказанному добавим, что уже редко у кого остались представления о божествах целомудрия (Ханзиса), здоровья (Хания), ума и знаний (Атана), красоты (Агунды), сна (Цваблак), обогащения и расточительства (Напкылцва), войны (Арыс), цивилизации (Ауыбла), создателях судьбы человека (Ашацва - «Распределители»), упомянутые в трудах Омара Бейгуаа о мифологии абхазов.

Верховный бог абхазов Анцва – творец и созидатель всего мира. Фридрих Энгельс в своем «Письме Карлу Марксу, 18 ноября 1846г.», критикуя Фейербаха за то, что в переходе к монотеизму он «не нашел нужным сказать о том, что единый бог никогда не мог бы появиться без единого царя, что единство бога, контролирующего многочисленные явления природы, объединяющего враждебные друг другу силы природы, есть лишь отражение единого восточного деспота, который по-видимости или действительно объединяет людей с враждебными, сталкивающимися интересами»¹².

Этого единого верховного бога Анцва и сегодня почитают верующие абхазы, последователи православного христианства и суннитского ислама, но только каждый по-своему. Считается, что у абхазского монобога Анцва есть апаймбary – «кангелы (в русском языке), высшие существа, слуги. Они, представители Анцва на Земле», докладывают Анцва обо всем происходящем, принимают решения по урегулированию «сложных проблем» только с Его ведома.

Как и в прошлом, так и сегодня считается, что Абхазия - это земля, избранная богом Анцва за ее красоту. Когда Анцва раздавал разным народам земли, он хотел оставить ее для себя, но вынужден был отдать особенно гостеприимным абхазам. Подобная милость и богоизбранность абхазов объясняется тем, что в древности они отличались от других народов не

только своим гостеприимством, но и своей нравственностью: их женщины и девушки «волосы не резали», не носили коротких юбок и т.п. Увидев это, «Анцва отдал Абхазию абхазам, хотя это была его земля. Анцва всегда с нами, хотя мы его не видим».

Все события мировой истории определяются богом Анцва. Он наказывает народы, когда «обижен на них за дурное поведение» и отсюда проис текают все беды народов.

Исключительное значение они (абхазы) издревле придавали родовым святыням. Их куль т практиковали в фамильных родовых мольбищах, посвященным богам – покровителям родов. Иерархию родовых божеств, как было отмечено выше, возглавлял бог по имени Анцва (как Будда, Христос, Аллах, а не «Матери», как ошибочно утверждают и переводят на русский язык многие авторы) ¹³.

В условиях постсоветской реальности в Абхазии наблюдается рост авторитета языческих форм религиозных культов. Это культы: святилищной силы Аныха, аналога, которого другие народы Кавказа не знают, охоты на мед и пчеловодства Анан, позже Анан Гунда, священной кузни Ажырныхуа и священной силы Шашвы, их жрецов, а также единого и верховного многобога современных абхазов, абазин и убыхов Анцва.

В связи с этим заметим, что языческие верования и культы всегда были и остаются более влиятельными на абхазов, чем раннее христианство, православие или ислам. Об этом свидетельствует и наши полевые материалы, и многочисленные фотографии. Так, например, Заур Чичба – аныхапаю (жрец в русском языке) святилищной силы Дыдрыпш–Ныха, влиятельный общественно-религиозный деятель современной Абхазии, на церемонии инаугурации Первого Президента Республики Абхазия В.Г. Ардзинба, состоявшейся 6 декабря 1999г., был официально представлен присутствующим в качестве председателя Совета жрецов – аныхапаю и верховного жреца Абхазии. В местах «сидения – обитания» святилищных сил Аныха, чаще в селах Ачандара Гудаутского района, Лдзаа Гагрского района и

Елыр Очамчирского района, проводят очистительную клятву и обряд проклятия.

В таких случаях аныхапаю сначала просит разрешения в присутствии одного представителя заинтересованной стороны. Аныхапаю святилищной силы Аныха просит разрешения привести обвиняемого для принятия оправдательной клятвы и бросить фундуковую палочку внутри каменной ограды. А жена аныхапаю готовит священный хлеб хачапыр.

Известно, что на состоявшемся в феврале 1931 году общем крестьянском сходе абхазы приняли решение не вступать в колхозы, затем поднялись на святилище Дыдрыпш–Ныха и там принесли клятву исполнить принятое решение. Однако почти все (кроме несколько репрессированных) вступили в колхозы. В советское время, если даже кто хотел принести искупительную жертву (быка или козла), не могли – каралось.

В связи с этим в Абхазии участились жертвоприношения святилищной силы Дыдрыпш–Ныха (место «сидения» с. Ачандара Гудаутского района) за грехи своих предков. Аныхапаю Зауру Чичба приходится часто просить святилищную силу снять наказание с группы кровнородственных потомков за не выполнение своей клятвы–по абхазски: «амц ныха зфаз».

В местах «сидения – обитания» святилищных сил Аныха проводят обряд снятия проклятия, а также очистительные моления за данную в святилище клятву. В таких случаях в жертву приносят чаще холощеного козла, роги которого вешают на дерево около Аныхварта – «место моления».

Верховный жрец – председатель Совета жрецов Абхазии (с 06.12.1999г.) - аныхапаю Заур Чичба всегда первым принимает и внимательно слушает участников схода жрецов членов Правительства, своих коллег и представителей правительства Республики Абхазия у святилищной силы Лдзаа – Ныха, служителем которой является старший по возрасту аныхапаю Федя Гочуа.

С согласия председателя Совета жрецов Абхазии Заура Чичба, аныхапаю Федя Гочуа обращается к святилищной силе Лдзаа – Ныха от

имени участников схода всех действующих жрецов и членов Правительства Республики Абхазия. Участники схода служителей святилищных сил Аныха Абхазии у святилищной силы Лдзаа – Ныха слушают моления своего коллеги, старшего по возрасту аныхапаю Федю Гочуа без головного убора. Аныхапаю святилищной силы Лдзаа – Ныха Федя Гочуа распределяет «доли» участникам моления. Верховный жрец - председатель Совета жрецов святилищных сил Аныха Абхазии Заур Чичба первым принимает свою долю и поднимает тост. Значительное место в религиозной жизни абхазов современной Абхазии занимает и культ «ажыры – священной кузни», особенно обряды, связанные с новогодним праздником по старому стилю. Они проводят их также как Чакветадзе.

Например: Отари Чакветадзе, младший из сыновей Василия Алексеевича Чакветадзе, является исполняющим обязанности молельщика анимистическому богу «ажыры» Шашвы, как житель в доме предков (рода) с. Отхара Гудаутского района. «Жрец» общей священной кузни поколения рода Чакветадзе Отар Васильевич и его братья, сестры (незамужние и разведенные), племянники и племянницы, после моления богу Шашвы сжигают священные свечки и прикрепляют к одному из столбов «ажыры», старший из поколения рода Чакветадзе Сергей Васильевич помогает младшему брату Отари – молельщику «ажыры» – в распределении «доли» каждого.

Молодые рода Чакветадзе получают свои «доли» от молельщика Отари Васильевича и старшего рода Чакветадзе Сергея Васильевича. Каждый представляет свои пожелания на будущее «думает думу свою».

Подготовка к новогоднему (по старому стилю) столу начинается после моления в священной кузне и возвращение из священной кузни в дом.

С культом покровителя рода от священной силы Аныха – ажыры – священной кузни связано и общефамильное моление, которое проводится в случае длительной болезни кого-либо из рода. В таких случаях моление проводится так же, как и в роду Чакветадзе (30.04.2007г), старший из

современных потомков рода Чакветадзе Сергей Васильевич – известный в Абхазии государственный и общественный деятель, который сам просил дофетишистскую священную силу Аныха простить всех из рода Чакветадзе «за грехи по незнанию» и пожелал им здоровья и благополучия. Перед этим сделал очищение огнем крови жертвенного покровительнице коренных родов с. Отхара Гудаутского района – святой силе Аныха.

Женщины рода Чакветадзе приготовили общечакветадзевский священный хлеб для моления. Мужчины в медном котле рода Чакветадзе сварили сердце, печень и несколько престижных кусков жертвенного мяса. Когда все готово для моления, накрывают круглый стол на трех ножках и долго ждут прихода анимистической святой силы Аныха, покровителя родов Чакветадзе, Папцаа, Мыкуба и некоторых других коренных жителей села Отхара Гудаутского района. Молельщик – «фамильный жрец», старший по возрасту рода Сергей Васильевич Чакветадзе первым пробует все виды еды и напитков. Под столом медный котел рода Чакветадзе. А затем все члены рода Чакветадзе–долевики (зыктамху еилазцаз) – пробуют, как и молельщик, все виды еды и напитков.

Важную роль в традиционной религии абхазов играл и играет принцип внутренней и внешней «чистоты». Жрецы, которые рассматриваются как посредники между Анцва и людьми, должны соответствовать характеристике человека «кристальной» чистоты. Как считает Г.В. Смыр: «Особенностью язычества у абхазов являлось то, что служителями культов, как правило, являлись высоконравственные и, по родовой биографии безупречные старые люди, которые издавна играли значительную роль во всей социальной жизни. Они умело создавали немало ценных нерелигиозных сторон в ранних религиозных верованиях, формировали реальные взгляды на мир»¹⁴.

В жертву может быть принесено только «чистое» животное: оно должно быть без изъянов, упитанное, здоровое, холощеное (либо молодое и

не случавшееся). Чаще всего в жертву приносится молодой бычок, реже – козел, в некоторых случаях – баран, петух.

Традиционное моление абхазов обязательно включает в себя жертвоприношение и общее ритуальное застолье, как бы приобщающее к Богу. Оно состоит из нескольких особых «чистых» ритуальных блюд: вареное мясо, абыста (крутая кукурузная каша, более известная под своим молдавским названием «мамалыга»), соль, аджика и чистое без сахара вино.

Согласно традиционных языческих верований абхазов, моральная чистота и искренность в общении с высшими силами являются обязательными.

В условиях постсоветской реальности в Абхазии наблюдается рост авторитета нескольких главных традиционных святилищ и их жрецов. Причина в том, что наряду со своей основной задачей – защитой Абхазии от внешних врагов, Аныха (святилище) и жрецы продолжают выполнять важную функцию в регулировании социальных отношений внутри абхазского этноса. В прошлом при помощи святилищной силы Аныха решались конфликты между отдельными людьми, родами и фамилиями. В настоящее время святилищная сила Аныха, место ее обитания («сидения»), остается местом очистительной присяги для людей, подозреваемых в совершении преступления, к их помощи могут обратиться жертвы с просьбой покарать обидчиков, либо, если те неизвестны, указать на виновных.

Считается, что кара святилищной силы Аныха может принимать разные формы в зависимости от обстоятельства дела.

Данная святилищной силе Аныха клятва считается священной, ее не позволяют нарушать ни при каких обстоятельствах. Подобное нарушение считается величайшим грехом, кара за который падает на весь род клятвопреступника, независимо от срока давности.

У абхазов распространено убеждение, что после принесения ложной клятвы человек может погибнуть на месте, заболеть тяжело, включая потерю

памяти, способность мыслить, либо кара обрушивается на его близких родственников.

Искренняя вера абхазов в могущество Аныхи, в сочетании со свойственной абхазами ответственностью за судьбы близких, в большинстве случаев является достаточной гарантией истинности приносимой присяги. Решиться на ложную клятву, судя по всему, могут лишь немногие. Страх перед могуществом, всеведением традиционной святилищной силы Аныха приводит к тому, что нередко люди, действительно совершившие те преступления, в которых их обвиняют, боясь приносить очистительную клятву в святилище и даже, чтобы избежать этого, признают свою вину.

Самым распространенным общеабхазским культом с незапамятных времен было и остается моление анимистической силе Ацу – Ацуныхвара – просить Ацу покровителя аигулаца – сердцем и кожей (в смысле жизнью) единых (близких) соседей.

Это моление не является фамильным, как считает автор статьи «Современная религиозная ситуация» (у абхазов – Г.Ч.) А.Б. Крылов¹⁵.

В условиях «свирепой политики» (Гурко-Кряжин В.А.) царской России в Абхазии и преследования властей Грузинской ССР и ЦК КП Грузии и прогрузинского руководства Абхазской АССР оно называлось «Общинным молением», «Обрядом вызывания дождя», «Праздником завершения посевов», «Праздником урожая», «Моления благословений и урожаев».

Моление божественной силе Ацу проводилось подальше от глаз доносчиков (они были известны народу, несмотря на псевдонимы и играли роль «своих»), иногда без употребления традиционного и священного сухого вина. Не принимали участие в молении из соседей коммунисты, должностные государственные и партийные работники. Их долю – кусочки печени, сердца жертвенного животного, ахачапыра–специального хлеба со свежим сыром, кусок мяса и бутылку вина, молельщик передавал через доверенных лиц.

От всего подобного современные абхазы в Республике Абхазия защищены, им, как и всем гражданам, гарантирована полная свобода – все желающие принимают участие в молении, независимо от занимаемой должности и характера работы. Молельщик посыпает долю только постельно больным лицам.

Об этом свидетельствуют материалы автора – участника моления Ацу 20.07.2008г. в г. Гудаута, проживающих в основном около железнодорожного вокзала и улицы Гулиа. В отличие от советских времен, «чистый» – нравственно безупречный молельщик Юрий Ахиба свободно просил Ацу – покровителя аигулаца – сердцем и жизнью единых – жителей около железнодорожного вокзала г. Гудаута (от улицы Гулиа) и впредь пожелать всем членам соседской общины здоровья и благополучия, защитить от непогоды и несчастных случаев.

Он и один из помощников – организаторов подготовили доли сначала всем присутствующим долевикам, а затем отсутствующим членам общины по уважительной причине – болезни и характера работы.

Традиционное языческое верование играет очень важную роль в жизни современных абхазов и продолжает оставаться одной из важнейших основ абхазской идентичности. Об этом свидетельствуют слова Первого Президента Республики Абхазия, доктора исторических наук, профессора, академика АН Абхазии и АМАН В.Г. Ардзинба о том, что у абхазов «очень сильны языческие поверия – существуют святилища, святые горы. Есть, например, священная гора Дудрипш, которую очень почитают абхазцы. Я ее почитаю. Во время войны (1992 - 1993гг. – Г.Ч.) народ пошел к этой горе и просил Бога, чтобы он помог ему выстоять»¹⁶.

В связи с этим заметим, что языческие культы, особенно которым приносили жертвы, всегда были и остаются более влиятельными на всех абхазов, чем православное христианство или суннитский ислам. Это неоспоримый факт. Но он не может быть основанием для утверждения «сама война (грузино-абхазская 1992 – 1993 годов – Г.Ч.) произошла оттого, что мы

(абхазы – Г.Ч.) поэтапно отходили от Бога. Теряли духовные корни, свою интимную связь с космосом, нарушали его законы. Война – это следствие. Такие катаклизмы происходят тогда, когда никакими другими средствами невозможно сохранить человеко – божественный облик»¹⁷; будто «единственный путь сохранения абхазов как народа (как и других народов) – это возвращение к духовным корням, дефицит духовности может быть мгновенно (подчеркнуть мною – Г.Ч.) восполнен, если мы вернемся к нашим святынищам, к нашему богу» (Анцва – Г.Ч.)¹⁸.

Такие утверждения не только неверны и схожи с некоторыми мотивами «Свидетелей Иеговы» и оправдывают военную агрессию Грузии на Абхазию, по логике характеризуется как священная, но и оскорбительны для многих верующих и неверующих.

Нынешние власти никак не выделяют язычество – «народную веру абхазов» из числа остальных конфессий. Они занимают, подчеркнуто уважительную позицию по отношению ко всем имеющимся в Республике Абхазия религиям. Однако «ныне имеющее место превращение языческого верования в официально признанную религию знаменует собой качественно новый этап в ее развитии. Этот этап может привести к значительным изменениям в сфере религиозных представлений и обрядности. В то же время возможна тенденция к унификации традиционной религии абхазов, которая может проявиться в силу ее нынешнего государственного статуса»¹⁹.

Наши материалы позволяют не согласиться с заключением цитированного автора А.Б. Крылова, «это несет в себе реальную опасность нивелировки большого числа локальных культовых вариантов»²⁰.

Примечания

¹ Овсиенко Ф.Г. Язычество // Религиоведение: Словарь / Е.С. Элбакян. - М.: Академический проект, 2007. С. 625-626.

²Смыр Г.В. Эволюция религиозных верований у абхазов. Дис... докт. ист. наук. Майкоп, 1997. С.26.

³Крылов А.Б. Современная религиозная ситуация. // Абхазы. - М.: Наука, 2007. С. 379.

⁴Крылов А.Б. Постсоветская Абхазия. (Традиции. Религии. Люди). - М., 1999. С. 6; Его же. Современная религиозная ситуация. // Абхазы. - М.: Наука, 2007. С. 381.

⁵Красиков А.Н. Анимизм // Религиоведение: Словарь / Е.С. Элбакян. М.: Академический проект, 2007. С. 30.

⁶Смыр Г.В. Социально-культурный портрет однофамильцев Смыр и Сымсым. Майкоп: ГУРИПП «Адыгея», 2002. С. 4 обложки; Его же. Краткая история и устав однофамильцев Смыр и Сымсым. - Сухум: ИНОА, 2007. С.1 обложки, 5–7.

⁷Подробности см.: Чакветадзе Г.В. Новое лингвистическое толкование абхазского термина «Аныха» и его перевод на русский язык. // Региональное кавказоведение и тюркология: традиция и современность. (Материалы конференции.). Карачаевск, 2001. С. 284-286; Чакветадзе Г.В., Дасания Д.М. Об особенностях абхазского религиозного понятия и термина «Аныха» // IV Конгресс этнографов и антропологов России. Нальчик, 20-23 сентября, 2001 год. Тезисы докладов. - М., 2001. С. 258.

⁸См. «Порайонный список древнеабхазских языческих святынищ (аныха)» в кн. Инал-ипа Ш.Д. Вопросы этнокультурной истории. - Сухум: Алашара. 1976. С.302-304.

⁹Инал – ипа Ш.Д. Абхазы. Историко-этнографические очерки. - Сухум: Алашара, 1965. С. 586.

¹⁰Патейна Н.С. Знахари и гадальщицы. // Сотрудник Закавказской миссии, журнал Сухумской епархии. 1916. № 16. С. 140.

¹¹Смыр Г.В. Религиозные верования абхазов (историческая эволюция и особенности). Гагра: ИНОА, 1994. С.4.

¹²Маркс К., Энгельс Ф. Соч. Т. 27. С. 56.

¹³Смыр Г.В. Об образе Анцва – верховного языческого бога абхазов. // IV Конгресс этнографов им антропологов России. - М., 2001. С. 278; *Его же*. Историческая эволюция религиозных верований и свободомыслия абхазов // Вестник КЧГУ, 2004. № 4. С. 53-62. *Его же*. Религия и свободомыслие в духовной культуре абхазов // Школа и жизнь. Сухум, 2005. № 2. С. 44-45; *Его же*. Об образе и имени Анцва–едином верховном боге языческих пантеонов абхазов, абазин и убыхов. // Алиевские чтения: научная сессия преподавателей и аспирантов. Материалы научной сессии. - Карачаевск: КЧГУ, 2005. С. 69-71.

¹⁴Смыр Г.В. Религиозные верования абхазов (историческая эволюция и особенности). - Гагра: ИНОА, 1994. С. 5.

¹⁵Крылов А.Б. Современная религиозная ситуация // Абхазы. - М.: Наука, 2007. С. 372.

¹⁶Чертинов Владлен. Ардзинба после победы. // Смена: Российская ежедневная газета, выходит с 18.12.1919г. СПб., 1995. № 184 №185 (21171–21172). 11 августа. С. 5.

¹⁷(Чанба Н.) О духовности. Интервью министра культуры и образования республики Абхазия Нодара Чанба журналистке З. Цвижба // Бзыбь. Гудаута, 1992. №131 (6399). 22 декабря.

¹⁸Там же.

¹⁹Крылов А.Б. Указ. соч.

²⁰Там же.

**2.2. Место и роль абхазского православного христианства
в общественно-политической жизни и духовной
культуре народов современной Абхазии**

В религиозно-политической жизни и духовной культуре народов Республики Абхазия ведущую роль играет Абхазская православная церковь. Она пользуется очень высоким доверием со стороны всего населения. Это и понятно. Так как абхазы и другие народы современной Абхазии, не только последователи православного христианства, но и других религиозных конфессий помнят прошлое и оценивают настоящее, прогнозируют будущее.

В связи с этим заметим из прошлого положения православной церкви и верующих в Абхазии следующее.

Во – первых, в Советское время, начиная с 30-х годов XX века – после снижения статуса Абхазской ССР в АССР, реализуя идею Сталина и его грузинских соратников вместо депортации «огрузинить абхазов», Сухумо – Абхазская епархия полностью была грузинизирована в самом широком смысле: были репрессированы все (кроме Д.И. Гулиа) переводчики церковной литературы на абхазский язык и священнослужители не грузинской национальности, церковная служба велась только на грузинском языке, руководителями церквей являлись недавние жители городов и районных центров Абхазской АССР, а то и присланные из Тбилиси¹.

Во-вторых, не только духовенство Сухумо - Абхазской епархии состояло из числа грузин, но оно было и на стороне тех, кто в 1992 году ввели танки в Абхазию и развязали войну. Митрополит Давид (Чкадуа), в августе 1992 года, вместе с Э.А. Шеварднадзе (Президентом Грузии), на площади у здания Совета Министров Абхазии приветствовал захват города Сухума грузинскими бандформированиями. Ожидать от митрополита других действий было бы абсурдно. Об этом свидетельствуют его деятельность и неоднократные заявления. Например, в своем «Заявлении на встрече с представителями средств массовой информации» 2.11.1990г. Митрополит

Давид утверждал: «В нашей церкви есть абхазский священник, женатый на грузинке, есть еще один абхазский священник в Ткварчели, у которого мать грузинка»², утверждал, будто «Абхазия - неотделимая часть Грузии, так же, как Мингрелия, Гурия, Рача, Имеретия, Картли»³.

В-третьих, после выступления по телевидению, где митрополит Давид, призывая грузин к войне с абхазами, он скончался в Тбилиси при неизвестных обстоятельствах, и после его смерти в Сухум был прислан архиепископ Даниил (Датуашвили), который, как и его предшественник, продолжал вдохновлять грузинских «ратников» в войне с абхазским народом. После освобождения абхазскими войсками города Сухума, 30 сентября 1993 года, архиепископ Даниил вместе с грузинским духовенством бежал в Грузию (оставив христианскую паству Абхазии на произвол судьбы), где он до сих пор номинально носит титул епископа Сухумо - Абхазской епархии. Говоря словами Управляющего епархиальным советом Сухумо – Абхазской церкви, отца Виссариона Аплиаа, «Бог знает, почему он уехал, никакого специального давления на него никто не оказывал. Но управлять епархией он не может, так как находится в Тбилиси, а паства вся в Абхазии. И вот так мы живем без архиерея, но с помощью Божьей»⁴.

Однако не только Богу, но и населению Республики Абхазия известны, зачем убежал архиепископ Даниил с множеством священников грузинской национальности, которых никто не прогонял. В Тбилиси митрополит Даниил, активный участник всех мероприятий, проводимых так называемым «правительством Абхазской автономной республики в изгнании». Он также участвует во всех грузино-российских церковных мероприятиях, в качестве главы Сухумо - Абхазской епархии.

Таким образом, «после войны 1992 – 1993 годов ситуация в Сухумо - Абхазской епархии сложилась достаточно сложная»⁵, однако «если до войны в епархии доминировало грузинское направление, то сегодня все изменилось: Мы работаем под московским патриархом»⁶. А московское руководство

«понемногу помогает нам восстанавливать наши святыни, в числе которых знаменитый Ново–Афонский Симоно–Кананита мужской монастырь»⁷.

Практическую помощь Абхазская церковь получает от Русской православной церкви, от Адыгейской епархии Русской православной церкви, особенно в доставлении священнослужителей для вновь возрождающихся православных приходов Абхазии.

В конце 1993 года священнослужителей Абхазии представляли: протоиерей Петр (Самсонов) настоятель Лыхненского храма, священник Павел (Харченко) служащий священник Гагрского храма и игумен Виталий (Голубь) служащий священник Сухумского Кафедрального собора. Они избрали из своей среды священника Виссариона Аплиаа настоятелем Кафедрального собора города Сухум и управляющим Сухумо - Абхазской Епархии.

Отец Виссарион (Бассарион Иоаннович Аплиаа) родился 1947 году в селе Лыхны Гудаутского района, в семье крестьянина. Верующим не был, но его влекло в Лыхненскую церковь, посещение которой всегда производило на него впечатление. Окончил Лыхненскую среднюю школу, затем Сухумское индустриальное училище, позже – Батумский торговый техникум, но по специальностям так и не работал.

Интерес к христианской литературе и православию появился у него к 30 годам, когда в Чите, настоятель одной из церквей показал ему, изданный в дореволюционное время, служебник на абхазском языке. Он стал одним из активных прихожан Лыхненского Храма, затем чтецом в нем проповеди на абхазском языке. Настоятель храма русский священник отец Петр стал его главным духовным наставником и вероучителем.

В 1989 году отец Виссарион был рукоположен в диаконский сан грузинским патриархом Всех Грузии Ильей II, а в 1990 году рукоположен в священники главой Сухумо-Абхазской епархии митрополитом Давидом и стал вести службы в Сухумском Кафедральном Соборе. В данное послевоенное (с 1993г.) по настоящее время отец Виссарион Аплиаа

возглавляет Сухумо-Абхазскую епархию, является примером верности своему призванию и долгу.

Начало грузино-абхазской войны застало отца Виссариона в Сухуми. В один из самых первых ее дней, во время несения им службы, Кафедральный собор был обстрелян. Вернувшись, домой, в Гудауту, где он живет и сейчас, стал настоятелем Гудаутской церкви, крестил десятки и сотни солдат (абхазов, русских, казаков, осетин) и офицеров миротворческих сил, которые хотели стать православными христианами. Отец Виссарион обладает широкими связями в среде российских военных и дипломатических кругах, что позволяет ему в определенной степени влиять на принятие решений в переговорах по мирному урегулированию конфликта ⁷.

9 августа 2002г., в честь Дня Святого Великомученика и Целителя Пантелеймона в Ново-Афонском монастыре, решением Патриарха Московского и Всея Руси Алексия II «за усердие и пастырский труд» и в связи с 55-летием со дня рождения управляющий Сухумо-Абхазской епархией **Виссарион (Аплиаа)** был награжден орденом Русской Православной церкви Преподобного Сергия Радонежского третьей степени. Церемония вручения состоялась по завершении богослужения. Орден вручил референт Патриарха Московского и Всея Руси Алексия II Николай Державин⁸.

Виссарион Аплиаа осуществляет большую деятельность не только по возрождению в Абхазии православной (по русской церкви) веры, но и по укреплению дружбы народов Республики Абхазия, Северного Кавказа и Российской Федерации, в интернациональном воспитании подрастающего поколения. Правительством Республики Абхазия Виссарион Аплиаа награжден Орденом Славы - Ахъдз - апша.

Иерей Виссарион Аплиаа и Первый Президент Абхазии В.Г. Ардзинба просили Управляющего Майкопской и Армавирской Епархией епископа Филарета Карагодина о направлении иеромонаха Назария Киут в Абхазию для оказания помощи в окормлении Абхазской церкви.

В 1994 году по благословению Совета Старцев Святой Горы Афон с Греции в Абхазию были направлены: игумен Петр Пиголь, послушник Назарий Киут - выпускник Московской Духовной семинарии и послушник Александр Скибицкий, которые впервые в послевоенное время совершили первую божественную литургию **28.08.1994г.** совместно с управляющим Сухумо - Абхазской епархии отцом Виссарионом на Успение Пресвятой Богородицы в Новом Афоне.

Иеромонах Назарий Давидович (Киут) - 1959 года рождения, уроженец г. Сухум. В 1989г. по благословению митрополита Волоколамского и Юрьевского Питирима, по ходатайству Т.М. Шамба и Первого Президента Республики Абхазия В.Г. Ардзинба послушник Назарий Киут был принят в Московскую Духовную семинарию и стал первым из абхазов воспитанном семинарии за советский период времени.

14.05.1997г. в день памяти святых Афанасия Великого, архиепископа Александрийского, святых Бориса и Глеба в Свято-Богородицком-Державном храме г. Майкопа, игуменом Пантелеимоном (Бондаренко), послушник Назарий Киут был пострижен в монашество с именем **Игнатий** в честь святого Игнения Брянчанинова, еп. Кавказского и Черноморского.

29.06.1997г. был рукоположен в сан иеромонаха в Свято-Троицком Кафедральном соборе г. Майкопа епископом Филаретом Карагодиным управляющим Майкопской и Армавирской Епархией.

Следует обратить особое внимание на духовную деятельность Абхазского православного Братства св. Симона Кананита среди представителей абхазской и московской диаспоры. Впервые православное Братство было создано в 1990г., первым председателем был Михаил Анкваб. Братство издавало церковные газеты, божественную литературу, духовно окормляло православных верующих абхазов в Москве. Во время боевых действий широко занималось благотворительностью. На данный период времени Абхазское православное Братство св. Симона Кананита не действует.

В 1998 году был создан **Епархиальный Совет**, на котором был принят Устав Епархии и на первом заседании Совета был официально назначен управляющий Епархиальным Советом Сухумо - Абхазской епархии священник Виссарион Аплиаа, который осуществляет большую деятельность по возрождению и укреплению в Абхазии православной веры.

Епархиальный Совет является постоянно действующим органом управления Епархии. На него возлагается большая ответственность в ситуации, когда нет епископа. Согласно Уставу Епархии: членов Епархиального совета избирает Епархиальное собрание, т.е. весь церковный народ. Представители этого народа из всех районов Абхазии должны быть представлены на Епархиальном Совете.

Епархиальный Совет созывается два раза в год в мае, после праздника ап. Симона Кананита и в конце года. В течение года могут быть созваны и специальные заседания Епархиального Совета. Согласно распоряжению Абхазского Епархиального совета №4 от 30.05.2005г. выпускается многостраничная газета «Христианская Абхазия» на абхазском и русском языках.

До распада СССР в Абхазии, по информации уполномоченного по делам религии при Совете Министров СССР по Абхазской АССР А.Я. Лагвилава, функционировали 19 религиозных объединений и групп, в том числе 13 зарегистрированных и 6 не зарегистрированных:

- 6 объединений Сухумо - Абхазской православной церкви (в г. Сухум – 1, в зоне г. Гагра – 1, в Гудаутском районе – 2, в Сухумском районе – 1, в Очамчырском районе - 1);
- 1 иудейская община грузинских евреев г. Сухум, численностью 342 человека;
- 1 община Христиан Веры Евангельской г. Сухум, численностью 86 человек (30 из них проживали в Гудаутском районе, приезжая в Сухум на молитвенные собрания) и

- 1 объединение Христиан Адвентистов 7-го Дня г. Сухум, численностью 61 человек.

Для сравнительной оценки роли Абхазского православного христианства в религиозно-политической жизни и духовной культуре народа, заметим, что в Абхазской АССР (с 1931г.) проживало в три раза больше человек, чем в нынешней Абхазии. Однако работали всего лишь 6 церквей, в которых служба проходила только на грузинском языке, давно были закрыты действовавшие 5 монастырей.

Отвечая на вопрос журналиста журнала «Гражданин и государство» Андрея Сагань: - «Сколько приходов действует в Абхазии?», иерей Виссарион Аплиаа сказал: - «Все приходы действуют, но не хватает священников. У нас около 30 городских храмов и нет деревни без храма. Священников не хватает, в основном они были грузинами и все покинули Абхазию, хотя их никто не прогонял» ¹⁰.

На сегодняшний день Православная церковь Абхазии представлена Сухумо-Абхазской епархией, в состав которой входят **18** действующих храмов и **2** действующих монастыря. Это:

1. Кафедральный собор Благовещения Пресвятой Богородицы - центр епархии г. Сухум
2. Храм Покрова Пресвятой Богородицы – г. Гудаута.
3. Храм Покрова Пресвятой Богородицы – г. Гагра.
4. Храм-часовня – пос. Пицунда.
5. Храм Успенья Пресвятой Богородицы - с. Лыхны.
6. Храм апостола Симона Кананита - г. Новый Афон.
7. Храм Преображения Господня при Михайловском кладбище-с. Яштуха.
8. Собор Успенья Пресвятой Богородицы - п. Дранда.
9. Храм св. Георгия Победоносца - с. Елыр.
10. Храм Георгия Победоносца - с. Чубурхинджи.
11. Храм св. Иоанна Златоуста - с. Каманы.

12. Храм Пророка Ильи – пос. Агудзера.
13. Храм Покрова Богородицы – г. Новый Афон.
14. Собор великомученика Пантелеймона – г. Новый Афон.
15. Храм мученика Иерона – г. Новый Афон.
16. Собор Успения Пресвятой Богородицы – с. Моква.
17. Храм архангела Гавриила – пос. Дранда.
18. Часовня святого Великомученика (VIIIв.) Евстафия Апсильского - г. Очамчыра.

Действуют и 2 монастыря:

1. Монастырь святого апостола Симона Кананита - г. Новый Афон.
2. Монастырь святого Иоанна Златоуста – с. Каманы Сухумского района.

При Сухумо - Абхазской епархии действует Епархиальный Совет, который состоит из следующих 14 членов (абхазов -7, русских -7):

1. Протоиерей Петр Самсонов – настоятель храма Успения Богородицы (с. Лыхны).
2. Иеромонах Павел (Харченко) – настоятель храма Покрова Богородицы (г. Гагра).
3. Иерей Виссарион Аплиаа – управляющий Епархиальным Советом, настоятель кафедрального собора Благовещения Богородицы (г. Сухум).
4. Иерей Георгий Хоркин – настоятель храма Преображения Господня (с. Яштуха).
5. Иеромонах Игнатий (Киут) – проректор Новоафонского Духовного Училища, настоятель храма Пророка Илии (п. Агудзера) и Собора Успения Богородицы (с. Моква).
6. Иеромонах Андрей (Ампар) - настоятель Ново-Афонского монастыря св. ап. Симона Кананита.
7. Иеромонах Василиск (Лейба) – настоятель храма Покрова Богородицы (г. Гудаута), прибыл из Валаамского монастыря, где подвизался с 1994 года.

8. Иеромонах Дорофей (Дбар) – секретарь Епархиального Совета, ректор Новоафонского Духовного Училища, настоятель монастыря св. Иоанна Златоуста (с. Каманы). 29 августа 2001г. епископом Майкопским и Адыгейским Пантелеймоном был рукоположен в иеродиаконы, а 9 сентября 2001г. в иеромонахи.

9. Иеромонах Иоанн (Свинухов) – клирик Сухумского кафедрального собора. 25 августа 2001г. епископом Майкопским и Адыгейским Пантелеймоном был рукоположен в иеродиаконы, а 26 сентября 2001г. в иеромонахи.

10. Иеромонах Иов (Глинский) – клирик монастыря св. ап. Симона Кананита. Перевелся из Саранской и Мордовской епархии в Майкопско - Адыгейскую епархию, а затем был направлен в Сухумо - Абхазскую Епархию, в Ново-Афонский монастырь св. ап. Симона Кананита.

11. Иеромонах Сергий (Джопуа Сергей) – настоятель храма св. Георгия Победоносца, с. Чубурхинджи Галского района.

12. Протодиакон Григорий – клирик Сухумского кафедрального собора.

13. иеромонах Матвей (Тужба Мераб Георгиевич) – настоятель часовни св. Великомученика Евстафия Апсильского г. Очамчыра.

14. Игумен Виталий (Голубь) – за штатом.

В настоящее время практическую помощь Абхазская православная церковь получает от Русской православной церкви. Учитывая, что паства Сухумо - Абхазской епархии осталась без епископского окормления, Народно - Епархиальный Совет Абхазской православной церкви обратился к Майкопскому епископу, как к главе ближайшей к Абхазии епархии Русской православной церкви, с просьбой о помощи в доставлении священнослужителей для вновь возрождающихся православных приходов в Абхазию. Контакты с Майкопско-Адыгейской епархией Русской православной церкви обретают систематический характер.

Руководство Грузинской православной церкви выступает против той помощи, которую оказывают представители Русской православной церкви православным христианам современной Абхазии. Патриарх Грузии Илья II шлет письма—протесты Патриарху Московскому и Всея Руси, не соглашаясь с действиями абхазского священства и не желая признавать Абхазскую православную церковь. Тем не менее, Абхазская православная церковь возрождается и живет.

Заметим, что как верно пишет автор статьи «Последний из убыхов. Земля скорби» Отар Чехладзе, «сегодня, на стыке двух эпох, развелось столько кликушествующих и юродствующих «правдолюбов», подправляющих историю на свой вкус и лад, что уши затыкай» ¹¹. Они и Католикос – патриарх Грузии «забывают», что после присоединения Абхазии к России в статусе автономного княжества (17.02.1810г.), среди части абхазов православное христианство было восстановлено по Русской православной церкви.

Немалые усилия предпринимались в возрождении деловых контактов православных приходов в Абхазии с православной Грецией. Благодаря благотворительной помощи греческих церквей монастырь св. ап. Симона Кананита (г. Новый Афон) издал бумажные иконы иеромонаха Андрея (Ампар) «Христа Спасителя», а также еще несколько видов икон с молитвами на абхазском языке.

Известным абхазским писателем М. Т. Ласурия переведен на абхазский язык «Новый Завет», «Детская Библия» тиражом в 3000 экземпляров, первый том «Истории Абхазской Православной Церкви», «Божественная Литургия Иоанна Златоуста и богослужения, совершаемые в Новоафонском монастыре».

Идет процесс переиздания на абхазском языке богослужебной литературы: «Краткий сборник священных историй», Евангелие, молитвенник и другие, ставшие библиографической редкостью книги.

3.09.2002г. впервые в истории Абхазской православной церкви состоялось знаменательное событие – церемония открытия Новоафонского Епархиального Духовного училища. Так же была открыта при храме Покрова Пресвятой Богородицы регентская школа для девушек.

20.08.2002г. состоялся прием 12 абитуриентов ¹².

Афонский монастырь действует по монашескому уставу православной апостольской церкви. В данное время богослужение ведется на абхазском и русском языках.

Ректором Новоафонского Духовного православного училища является первый из абхазов кандидат богословия, автор ряда ценных монографических трудов по истории христианства и церкви в Абхазии, настоятель монастыря св. Иоанна Златоуста (с. Каманы) иеромонах Дорофей (Дбар Дмитрий Заурович). Иеромонах Дорофей, 1972г.р., уроженец села Мгудзырхва Гудаутского района. В 2001г. защитил кандидатскую диссертацию в Московской Духовной Академии на кафедре «История Древней Церкви» на тему: «История христианства в Абхазии в первом тысячелетии» (Диссертация издана отдельной книгой (264с.)).

Число православных верующих с каждым днем растет. «Все больше молодых людей приходит в церковь», - говорит отец Дорофей, И это не голословное заявление. Констатируем факт, со слов того же иеромонаха Дорофея, только за один день – 19.12.2002г. в разных храмах Абхазии было крещено около 250 абхазов.

За послевоенный период на территории Сухумо-Абхазской епархии было открыто четыре приходских храма: Собор Успения Пресвятой Богородицы в селе Моква Очамчирского района, храм Пророка Ильи в поселке Агудзера Гульрипшского района, храм св. Георгия Победоносца в селе Чубурхинджи Галского района и часовня-храм в поселке Пицунда Гагрского района.

6-7.10.2001г. во время официального открытия Моквского собора в Очамчирском районе при участии духовенства Сухумо - Абхазской епархии

и хора Сухумского кафедрального собора было отслужено Всенощное бдение и Божественная литургия. Это богослужение в Моквском соборе совершилось впервые после 1917г.

17.11.2001г. официально открыт и храм св. Георгия Победоносца в селе Чубурхинджи Галского района.

26.11.2001г., в день памяти св. Иоанна Златоустого в Каманском храме была совершена Утреня и Божественная литургия при стечении паломников из Сухума, Нового Афона и других городов России.

2.12.2001г. был открыт монастырь св. Иоанна Златоуста в селе Каманы. Это второй действующий монастырь на территории Сухумо - Абхазской Епархии.

13.12.2001г., в день памяти апостола Андрея Первозванного в Пицундской часовне при участии духовенства Сухумо - Абхазской Епархии и хора кафедрального собора была совершена Божественная литургия, а затем в Патриаршем соборе Андрея Первозванного у кувуклии с гробницами апп. Андрея и Симона Кананита впервые после XVII века отслужен молебен ап. Андрею на абхазском языке. Это одно из самых важных событий в истории Абхазской епархии.

Несмотря на то, что, на территории Абхазии такое большое количество церквей, после 1992 – 1993гг. многие бездействовали, были разрушены. Это было связано с тем, что после войны почти все священнослужители выехали с территории Республики Абхазия в Российскую Федерацию, в Грузию, многие погибли в результате военных действий.

В течение последних 10 лет, да и по сей день, многие благодетели, абхазы, оказывали и продолжают оказывать посильную помощь родной Абхазской Православной Церкви, вкладывая денежные средства, материальное имущество и многое другое для постройки храмов, открытии новых приходов, реставрации Ново-Афонского монастыря, Сухумского Кафедрального Собора, в которые тяжело было войти.

За короткий период послевоенного времени отреставрирован Новоафонский храм, проводились ремонтно-восстановительные работы в храме св. Георгия Победоносца в городе Сухум (на территории гостиницы «Айтар»). В ноябре 2002г. по рисункам иеромонаха Андрея (Ампар) был изготовлен деревянный иконостас, так же ведутся реставрационные работы по линии «Охраны памятников культуры» в Моквском, Илорском и Лыхненском храмах, в монастыре св. ап. Симона Кананита, заново обновлена внутренняя часть Сухумского Кафедрального собора.

Впервые после войны в 1995 году было совершено богослужение в Драндском монастыре - настоятель иерей Никита Адлейба, рукоположен в сан иерея архиепископом Ивановским Амвросием. В 2001 году двор монастыря впервые был превращен в мусоросвалку Драндского СИЗО. Два дня иеромонах Дорофей вместе с местными жителями Дранды закапывали этот мусор. Паломники и гости Абхазии были шокированы таким отношением к мировым святыням.

Каманский монастырь также был разгромлен, причем самая большая потеря для Абхазии - плащаница Святого Иоанна Златоуста была вывезена грабителями из страны. К монастырю невозможно было попасть, не было видно дороги из-за зарослей. За минувшие четыре года (2004 – 2008гг.) монастырь практически полностью восстановлен: проведена электрификация, все иконы отреставрированы с надписями на абхазском языке, построен новый храм рядом с могилой мученика Василиска. Огромное количество паломников, которых дотоле смущало отношение абхазского духовенства к столь великой святыне, сегодня с радостью посещают обитель и говорят во всех уголках православной России о христианском благочестии абхазов.

02.05.2008г. была открыта и освящена часовня святого Великомученика Евстафия Апсильского (VIIIв) в Очамчырском районе. На церемонии открытия присутствовал Президент Республики Абхазия Сергей Васильевич

Багапш, члены Правительства Республики Абхазия, представители Сухумо - Абхазской епархии во главе с отцом Виссарионом Аплиаа.

Божественную литургию провел иерей Виссарион Аплиаа в сослужении иеромонаха Андрея Ампар настоятеля Очамчырского прихода, Матвея Тужба штатного священника, служителя Очамчырского храма иерея Артемова, иерея Долмата Гопия, иеромонаха Сергея Джопуа.

Главой Очамчырской часовни святого Великомученика Евстафия Апсильского является отец Матвей (Тужба Мераб Георгиевич), 1965г.р., уроженец с. Моква Очамчырского района Республики Абхазия. Отец Матвей рукоположен в сан иеромонаха епископом Тираспольским и Дубосарским иереем Юстинианом в 2006г.

Деятельность Абхазской православной церкви осуществляется при полном одобрении и поддержки государства и общества. Абхазская православная церковь постоянно демонстрирует стремление к прекращению межнациональных, межконфессиональных и иных конфликтов на территории Республики.

Необходимо отметить, что в настоящее время в абхазской церкви ведется богослужение на русском и родном абхазском языке: в Кафедральном соборе г. Сухум, в Илорском храме, в Успенском соборе с. Лыхны.

Почти во всех храмах и монастырях Республики возрождено церковное песнопение на абхазском языке, при привлечении участников хора Абхазской Государственной капеллы.

В 2004 году отец Дорофей совместно с двумя девушками (аранжировка принадлежит им), воспитанницами Регентской школы, издали первый диск с церковными песнопениями Абхазской Церкви. Хор принимал участие на 12 международном фестивале в г. Санкт-Петербург в 2005 году. По словам отца Дорофея: «Можно сколько угодно говорить о древности нашей церкви, о необходимости ее независимости, но 800 человек малого филармонического зала г. Санкт-Петербург, которые слушали выступления нашего церковного

хора, реально и воочию признали факт существования Абхазской православной Церкви. Сегодня каждый выпускник Училища и регентской школы может самостоятельно провести богослужение и уставщиком и регентом»¹³.

В ноябре 2006 года участники хора были приглашены в Германию на очередной международный фестиваль. К выходу готовится второй диск, на котором будет записан весь литургический цикл церковных песнопений на абхазском языке.

К сожалению, в Абхазской православной церкви наблюдается раскол, и внутрицерковные споры продолжаются до сих пор.

Так в 2003 году, в связи с катастрофической нехваткой духовенства, иеромонах Дорофей самочинно рекомендовал трех абхазов на рукоположение в сан священника, чтобы во второй год обучения они приобретали навык ведения службы. Но управляющий Сухумо – Абхазской Епархией отец Виссарион отклонил это предложение, сославшись на то, что они должны закончить училище, тем более, что данное училище не давало необходимых духовно-богословских знаний. Через год, 2004 году, когда эти выпускники завершили свое обучение, иеромонахом Дорофеем вновь был поднят вопрос их рукоположения. Он самовольно выехал в Россию и договорился со священниками об оказании помощи в рукоположении. Архиереи, которые ранее, на словах, согласились помочь, на деле, побоявшись огласки и упреков со стороны Грузинской Православной Церкви и патриарха Илии II, отказали иеромонаху Дорофею. В связи с неопределенным статусом Республики Абхазия вопрос Абхазской Православной церкви не был решен.

Многое изменилось в Абхазской Православной церкви в послевоенный период. В 2000 году был составлен письменный финансовый отчет действующих храмов и монастырей епархии Абхазии. Впервые был составлен бюджет Епархии, принято решение об 20% отчислении доходов

храмов и монастырей на содержание Училища, как это делается в любой русской епархии.

Абхазия испокон веков была родиной для паломников, куда стекалось множество монахов - «отшельников». На данный период времени (2001 - 2005гг.) зарегистрировано 24 пустынножителя (люди, живущие в горах). Из них 1-иеросхимонах, 3 - иеромонаха, 1 - иеродиакон, 7 - монахов и 2 - инока. В основном пустынники несут свои подвиги в районе села Псху и озера Амткел.

В связи с подобным фактом Кабинет Министров Республики Абхазия вынес постановление от 8.04.2005г. за №30 «*O внесении дополнений в «Правила регистрации иностранных граждан, лиц без гражданства и граждан СНГ на территории Республики Абхазия»*», в котором говорится следующее: «В целях упорядочения въезда и нахождения паломников, священнослужителей на территории Абхазия, Кабинет Министров Республики Абхазия постановляет: ...V. Регистрация паломников и священнослужителей, прибывающих на территории Республики Абхазия.

Паломники имеют право находиться на территории Республики Абхазия в определенных Сухумо - Абхазской Епархией и Управлением охраны историко-культурного наследия Республики Абхазия местах в течение 3-х суток. Пребывание должно быть подтверждено карточкой паломника, выдаваемое руководством Сухумо - Абхазской Епархии.

Карточка паломника удостоверяет личность гражданина как паломника, носит разовый характер и по истечении срока считается недействительной. При необходимости, срок пребывания паломников на общих основаниях продлевается до одного месяца с обязательной регистрацией в ближайшем отделении паспортной службы отдела внутренних дел.

В случае нарушения срока пребывания на территории Республики Абхазия, данные лица выдворяются за пределы Республики Абхазия с последующим запрещением их въезда как паломников.

Священнослужителям, монахам и трудникам, по ходатайству Сухумо - Абхазской Епархии, может быть выдано разрешение на пребывание на территории Республики Абхазия, сроком до 6-ти месяцев с обязательной регистрацией в паспортно-визовой службе Министерства внутренних дел Республики Абхазия с условием проживания (нахождения) в местах проведения религиозной деятельности».

...3. Управлению охраны историко-культурного наследия Республики Абхазия (Бжания В.В.) совместно с Сухумо - Абхазской епархией и другими заинтересованными ведомствами определить места (храмы, монастыри, церкви и др.) посещения и временного проживания паломников и священнослужителей».

Несмотря на действовавшее и действующее Постановление, монахи и священнослужители продолжают жить на территории Республики Абхазия, скрываясь от властей в местах особо удаленных от черт города: в лесах, горах

Многие из них находятся на территории Республики Абхазия годами: кто 30 лет, кто 10 лет, кто 8 лет, кто 5 лет и т.п.

На данный период времени монахов-отшельников, нашедших места в монастырях Абхазии для реализации их религиозных чувств, огромное количество.

Во исполнение постановления Кабинета Министров Республики Абхазия «*O внесение изменений и дополнений в Правила регистрации иностранных граждан, лиц без гражданства и граждан СНГ на территории Республики Абхазия*» органами госбезопасности установлено, что в последнее время заметно увеличилось число монахов, монахинь и паломников, осуществляющих паломничество в различные святые места: Каманский монастырь, Ново-Афонский монастырь, Иверская гора, пещера святого апостола Симона Кананита, храмы в селах Акапа, Яштуха, Гума Сухумского района и другие районы Республики.

В с. Баслата Сухумском районе с 2002г. действует женская община, где проживают около 20 монахинь, 7 послушниц и 11 паломников.

Настоятельницей данной женской общины является мать Херувима – Попова Мария Антоновна 1957г.р., уроженка Николаевской области.

По имеющимся данным, настоятельница и еще две монахини получили прописку в Республике Абхазия после обращения к руководству Республики Абхазия об открытии женского монастыря и выдачи разрешения на получение вида на жительство.

На 21.01.2004г. по утвержденному плану начальника Сухумского районного отдела Службы Государственной Безопасности в присутствии Главы Администрации с. Яштуха было проведено мероприятие по проверке паспортного режима в Михайловской церкви и Каманском монастыре. В ходе чего было выявлено в селе Баслата – в доме бывших братьев Эксузян проживало 23 монашеск и 6 монахов.

В Каманском монастыре на 22.04.2004г. проживало 25 монахов, которые заехали в Республику Абхазия из Российской Федерации, особенно в летний период.

Установлено также, что в г. Сухуми обосновалась община монахов, прибывших в Республику Абхазия из различных стран СНГ (РФ, Украины, Белоруссии). Община расположена по адресу: г. Сухум, ул. 8 Марта, дом №3.

Духовником данной общины монахов Абхазии являлся иеромонах Рафаил (Берестов Михаил Иванович) 1932г.р., уроженец Тверской области, проживающий в г. Москве. В данные религиозные общины поступает материальная помощь из Российской Федерации.

В данные религиозные общины поступают денежные средства из Российской Федерации. Следует отметить и то, что сложившаяся ситуация внутри самой Епархии, обострившиеся противоречия между сопредседателем и другими священнослужителями являются одной из причин бесконтрольного въезда и пребывания в Республике Абхазия лиц данной категории¹⁵.

По имеющимся оперативным данным, со стороны общины иеромонаха Рафаила звучали обвинения руководства России в масонстве. Им проповедывался религиозный фанатизм и нетерпимость среди верующих христиан Абхазии.

Сопредседателями Сухумо – Абхазской Епархии распределены между собой святые места и храмы, каждый из них действовал отдельно. Вследствие чего они не имели информации о положении дел в целом по Епархии.

Самое главное - никто не осуществлял работу по выдаче карточек паломникам с указанием срока и места их пребывания, обязательной регистрацией в ближайшем отделении Паспортно–Визовой Службы отдела внутренних дел Республики Абхазия.

Современные последователи Абхазского православия наряду с русскими почитают и абхазских Священномучеников – святых людей в священном сане (дьяконы, священники, епископы), принявших смерть за Христа и исповедание Православия. Например, настоятеля Успенского собора села Лыхны, Гудаутского района, иерея Иоанна Гегия, задушенного в алтаре Лыхненского собора в период насильственного переселения абхазов в Турцию.

Они почитают Великомучеников - святых людей знатного, сановного происхождения (правителей, знать, высоких государственных чиновников, лиц царского происхождения и пр.), принявших страдания и смерть за веру Христову. Например, Татьяна, Варвара, Георгий, Пантелеймон и Евстафий Апсилийский.

Почитаются также преподобные старцы, угодившие Богу своими подвигами, чаще всего прославившиеся в монашеском преуспении и духовном совершенстве – Игнатий Гагрский.

Они почитают Великомучеников - святых людей знатного, сановного происхождения (правителей, знать, высоких государственных чиновников, лиц царского происхождения и пр.), принявших страдания и смерть за веру

Христову. Например, Татьяна, Варвара, Георгий, Пантелеймон и Евстафий Апсилийский.

Почитаются также преподобные старцы, угодившие Богу своими подвигами, чаще всего прославившиеся в монашеском преуспении и духовном совершенстве - Игнатий Гагрский.

Таким образом, значительную роль в религиозной жизни Республики Абхазия играет Абхазская православная церковь, которая с 1998 года имеет свой епархиальный совет - Сухумо-Абхазский, Устав епархии и избранного управляющего епархиальным советом. Необходимо отметить, что богослужение в современной Абхазии с недавних лет возобновилось на русском и абхазском языках. Для чтения в церквях абхазской богослужебной литературы считается возможным привлечение знающих абхазскую грамоту прихожан.

Сегодня в Абхазии существуют достаточные условия для возрождения Абхазской православной церкви, несмотря на то, что одной из главных причин, препятствующих реальному, а не формальному упрочению позиций православия, является неопределенный статус самой Абхазской церкви.

Число православных верующих в современной Абхазии с каждым днем растет, все больше молодых людей приходит в церковь. Среди сфер, где церковь и государство активно взаимодействуют, следует назвать благотворительность и социальное служение, сохранение и возрождение исторических и культурных памятников, духовно-нравственное просвещение народа.

Деятель Абхазской православной церкви осуществляется при полном одобрении и поддержке государства и общества. Церковь постоянно демонстрирует стремление к прекращению межнациональных, межконфессиональных и иных конфликтов на территории Республики Абхазия.

Примечания

¹Подробности см.: Читашева А.Р. К вопросу о положении верующих и не верующих абхазов в Абхазской АССР.// Известия РПГУ им. А.И. Герцена. Аспирантские тетради. Научный журнал. СПб., 2008. №29 (65). С. 344-348; Ее же. Положение верующих и неверующих абхазов в Абхазской АССР (1931 – 1989гг.) // Алиевские чтения: научная сессия преподавателей и аспирантов университета / Материалы научной сессии в 2-х частях. Ч.2. Карачаевск: КЧГУ, 2008. С. 81-84; Ее же. К истории политico-правового обеспечения равноправия и свободы совести всех граждан в ССР Абхазии (1921-1931 гг.). // Материалы VI Всероссийской конференции молодых ученых «Наука. Образование. Молодежь». 5-6 февраля 2009 года. Т.1. – Майкоп: АГУ, 2009. – С. 344-347.

²Заявление митрополита Цхумо-Абхазского Давида на встрече с представителями средств массовой информации. // Советская Абхазия. Сухум, 1990. №2320 (18627). 30 ноября.

³Там же.

⁴(Аплиаа В.) Абхазы и грузины – совершенно разные народы. Беседа Алексея Сагань с иереем Виссарионом Аплиаа, управляющим епархиальным советом Сухумо-Абхазской епархии. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: www.grazhdanin.com. Гражданин и государство: периодический политический журнал, 2005. №1. С.1.

⁵(Багапиш С.В.) Абхазия – православная страна. Беседа руководителя отдела религии и политики «Правой. Ру» Михаила Тюренкова с Президентом Республики Абхазия Сергеем Васильевичем Багапшем. 7.08.2006г. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: www.Pravaya.ru. С.1.

⁶Там же.

⁷Там же.

⁸Корнилов С. Молебен за оружие. Решается судьба российской военной базы в Абхазии. // Известия. - М., 2001г., 5.06.2001. № 98 (25936). С. 3.

⁹(Ред.) Управляющий Сухумо-Абхазской Епархии Виссарион (Аплиаа) награжден орденом Русской православной Церковью преподобного Сергея Радонежского III степени // *Эхо Абхазии*. - Сухум, 2002. № 34.

¹⁰(*Аплиаа В.*). Указ. интервью.

¹¹*Кавказский акцент*: Общественно-политическая газета Центра культурных взаимосвязей Грузии «Кавказский дом». 2003. №7 (80). 1-15 апреля. 15.

¹²*Шакрыл Б.* В Новоафонском монастыре возрождено духовное училище//*Эхо Абхазии*. Сухум, 2002. № 36 (345). 11 сентября.

¹³*Дбар Д. (Отец Дорофей)*, настоятель монастыря Святого Иоанна Златоуста, ректор Новоафонского Училища, за неделю до Церковного Собора, намеченного на 29 мая, дал интервью газете «Чегемская Правда», где рассказал о последних перипетиях конфликта внутри Абхазской Церкви». См. Чегемская Правда. Сухум, 2005. 24 мая.

¹⁴*Там же.*

¹⁵(*Багати С.В.*) Указ. интервью. С. 3.

2.3. Положение и роль суннитского ислама в жизни народов современной Абхазии

Ислам начинает проникать в Абхазию с середины XV века, не позже 1462 года, когда Османское государство овладело Абхазией и стало «владычествовать», не нарушая традиционной жизни ¹. Помимо политико-экономических причин, распространению мусульманства содействовали, **во-первых**, официальная православно - христианская религия уже не имела в массе абхазского народа достаточно глубоких корней; **во-вторых**, Турция стала распространять ислам в Абхазии, применяя различные методы: обман, льготы и поощрения за отказ от христианства, используя атальчества, молочное братство и семейно-брачные связи. Немаловажное значение имело и то, что мусульманскую идеологию пропагандировали в основном протурецкие абхазы на абхазском языке ².

Как заключает профессор Г.В. Смыр: «Интересы Турции к территории Абхазии, видимо, были слишком значительны. Об этом свидетельствует тот факт, что распространители ислама во многих случаях поступали не «по мусульмански», то есть здесь никому не запрещали языческих и христианских культов, измененных в соответствии с требованиями «абхазства-апсуара» ³.

В результате всего этого, в «Абхазии и до махаджирства ислам успел пустить значительные корни» ⁴, то есть «влияние ислама на религиозные взгляды, культуру, быт и даже язык абхазов, которые, несмотря на утверждения христианских миссионеров, было очень сильным... Наложил отпечаток на все стороны народной жизни. Особенно это касается семейно-брачной стороны жизни и погребения. Встречались даже факты многоженства, а на кладбищах княжеских родов очень нередко можно было увидеть мусульманские надгробия с эпитетами» ⁵. Не без основания современный исследователь Адам Татарба считает «бесспорным, что ислам

оказал значительное влияние на религиозные воззрения, культуру, обычай, язык, антропонимию абхазов»⁶.

Турции удалось навязать абхазскому народу свою веру и в то же время свести к минимуму влияние процветавшего христианства, для восстановления которого с приходом русских потребовалось принимать чрезвычайные меры.

Главными проводниками ислама являлись турецкие муллы и протурецкие местные абхазы, которые ходили по абхазским деревням и обращали население в мусульманскую веру.

Конечно, и «связанные кровными узами и атальчеством с адыгскими племенами, абазинами, убыхами и другими народами Северного Кавказа, уже ставшими мусульманами, абхазы быстро приобщались к исламу от своих собратьев»⁷.

Как отмечает исследователь Адам Татарба: «В наибольшей степени северокавказские мусульмане сыграли ведущую роль в распространении религии (ислама – Г.Ч.) в горных обществах Аибга, Ахчипсху, Псху, Дал, Цабал, а также в приморской Джигетии – Садзы»⁸. Обосновывая значительную роль ислама у абхазов он пишет: «Во времена движения мюридов Накшбандийя на Западном Кавказе под руководством наиба имама Шамиля в Черкесии и Абхазии магомет – Эмина и связанных с ним убыхов, адыгских племен и садзов, борьба за свободу и независимость с царскими войсками еще более расположила абхазский народ к исламу, который явился сплачивающим и противопоставляющим захватчикам – иноверцам фактором. Среди близких соратников магомета – Эмина называют знаменитого дальского князя повстанца Эшсоу Маршания...»⁹.

Влияние мусульмансства не везде было одинаково. Заметное влияние мусульмансство получило в предгорных и горных селениях (Члоу, Джгерда, Дал, Цебельда, Псху, Аацы, Дурипш, Куланырхуа), где были построены маленькие деревянные мечети, в которых по пятницам происходили публичные (групповые) молитвы.

По утверждению профессора Ш.Д. Инал-ипа, некоторые феодалы, имели отдельно свои мечети, как например, Маан Кац, который, по словам старых жителей, выстроил себе молитвенный дом в Гудаута¹⁰.

Немаловажное значение имело и то, что проповедники мусульманской идеологии активно использовали абхазский язык. Все это привело к широкому распространению мусульманства среди абхазов, в особенности в XVII – XVIII вв. В год присоединения Абхазии к России (1810г.) в kraе ни одна церковь не действовала. Уже давно не проживали священники, хотя, по утверждению профессора Смыр Г.В., среди абхазских христиан «весыма много есть скрытного (от мусульман) исповедующих христианскую веру»¹¹.

Политика России по отношению к абхазским мусульманам исходила из цели сделать Абхазию опорным пунктом на восточном берегу Черного моря, своеобразной перегородкой между народами Западного Кавказа и Турцией.

Поэтому своеобразной была и политика царизма в отношении мусульман Абхазии, которая менялась в зависимости от международных связей, от состояния отношений России с Турцией, от ситуации внутри страны и на Кавказе.

В целом положение мусульман абхазов было очень тяжелым. Им запрещалось вступать в брак с христианами, нарекать собственных детей мусульманскими именами, совершать обрезание, погребать покойников по мусульманскому обряду, иметь муллу, мечети, даже просить разрешение строительства молитвенного дома. Детей мусульманской веры не принимали в школу. Абхазы - мусульмане не могли быть писарями, старшинами, судьями, носить ружье. Широко проводилась политика принудительного крещения.

Самым тяжким последствием («особенно свирепой»)¹² религиозной политики Царизма в Абхазии и на Черноморском побережье Кавказа явилось массовое насильственное выселение коренного абхазского населения из родных краев в Турцию.

Однако после издания императорского указа от 17.04.1905г. о веротерпимости, где п.5, в частности, предписывалось «признать подлежащим пересмотру законоположение, касающееся важнейших сторон религиозного быта лиц магометанского исповедания», значительная часть абхазов объявила себя мусульманами и добилась разрешения на строительство мечетей¹³.

После установления Советской власти и принятия Декретов и Законов о свободе совести, реальное положение мусульманского населения абхазов (их было «более половины абхазов») не стало лучше. Например, «с установлением Советской власти в Абхазии, ислам вообще перестал признаваться государственными структурами, как имеющая право на существование религия. Абхазам вновь пришлось вспомнить о такая (скрытости веры), широко распространенном здесь во времена самодержавия»¹⁴.

Как верно заметил исследователь Адам Татарба, «другим способом воздействия на верующих (разумеется, не только мусульман) был публичный отказ от веры известных религиозных деятелей. Психологическое давление, унижения, издевательства, бесчеловечные физические пытки, и как следствие – духовный надлом, приводили к тому, что многим пришлось демонстративно порвать с исламом»¹⁵.

В подтверждение сказанному приведем факты многочисленного «саморазоблачения» местных мулл. От религии (ислама - Г.Ч.) отказались известные среди абхазов еще в имперские времена хадж из села Анухва И. Бутба, муллы М. Тария, А. Базба, Х. Авидзба, К. Авидзба, М. Тания и другие. Подписанные их именами статьи в местных газетах пестрели стандартными фразами о «религиозном дурмане», «средствах порабощения трудящихся», «шарлатанах», «паразитах», «фанатизме» и т.п.»¹⁶.

Несмотря на многочисленные преследования со стороны новой советской власти, последователи ислама все же продолжали выполнять мусульманскую обрядность «по-абхазски» (апсуала) - сокращенно и скрытно от властей Грузии и Абхазии, особенно от партийных работников.

Известно и то, что до 1927г. в селах Бзыпской Абхазии, например, в с. Абгархук, полулегально действовали частные начальные мусульманские школы. По характеристике известной журналистки Зинаиды Рихтер, «абхазцы-христиане удивительно равнодушны к религии, мусульмане – наоборот»¹⁷.

На современном этапе в Абхазии ислам начал занимать умы и сердца части абхазов, особенно после грузино-абхазской войны 1992 - 1993гг. и после возвращения части абхазской диаспоры из Турции.

Хотя верующих, исповедующих ислам в самой Республике Абхазия немного. По разным источникам процент абхазов, признающих себя мусульманами, колеблется от 10 % до 60 %, чаще всего 30 – 45 %. И без специальных исследований видно, что людей, совершающих все предписания ислама, совсем немного. Но они едины в своем вероисповедании и защите национальных интересов Республики Абхазия.

Мусульмане Абхазии придерживаются только ислама суннитского направления. Распространяясь в районах республики, ислам приспосабливается к местным условиям. В результате, создается «местный» ислам, в котором отражаются специфические особенности этнокультурной системы Апсуара – этоса абхазов.

Одним из последних муфтиев Советской Абхазии был Гицба Арутан Шмафович, 1881г.р., житель с. Дурипш Гудаутского района (умер в 1996г.). Кстати до недавнего времени мусульманами Гудаутского района руководил его племянник – Гицба Роки (Хамзат), а затем и Гицба Рустам (Абдалах).

Несколько слов о Роки (Хамзате) Гицба.

Гицба Роки (Хамзат) Рауфович, 1971г.р., уроженец с. Дурипш Гудаутского района – член Духовного управления мусульман Республики Абхазии, имам мечети г. Гудаута, Герой Абхазии был убит 17 августа 2007г., около 13 часов 30 минут в г. Гудаута, от тяжелых ранений умер и его друг из Башкирии Руслан Ассадулин.

В СМИ Абхазии, Ингушетии и России появлялись разные мнения о самом факте убийства и о личности Роки (Хамзата) Гицба.

По этим сообщениям все было тщательно спланировано: место и способ убийства, сожжение автомобиля «Крайслер» Роки (Хамзата). Гицба «мусульманин – ваххабит», боец отряда Шамиля Басаева в период грузино-абхазской войны 1992-1993гг. Он был двоюродным братом жены Шамиля Басаева - Индиры Джениа (уроженки села Лыхны Гудаутского района), участником захвата (1996г.) Российского парома «Аврасия»; долгое время активно работал с официальными мусульманскими организациями России и имел с ними договорные отношения.

К сказанному выше добавим, что действительно, в последнее время дает о себе знать своеобразная традиционно-мусульманская группа Роки (Хамзата) Гицба.

Однако, как верно заметил управляющий Сухумо - Абхазской епархией отец Виссарион Аплиаа, «ваххабиты сейчас везде, но у нас (в Абхазии – Г.Ч.) их нет»¹⁸. Мусульмане группы Рокки Гицба из местных абхазов, ведут себя в рамках вероучения суннитского ислама и требований абхазской этнокультурной системы апсуара-абхазской сущности, т.е. более традиционно. Они, как правило, не пьют спиртного, не едят свинины, одеваются как традиционные абхазы.

В перспективе традиционные исламисты могут положительно повлиять на абхазов и другие народы Абхазии, у которых сегодня, к сожалению, немало отрицательного, т.е. ищасым – не обычай, грешного в культурно-бытовой жизни. Это сверхпышные, разорительные похороны и поминки, пьянство, предпочтение инокультуры, стремление к смешанным бракам, нахождение за пределами Абхазии без необходимости.

Не вникая в суть, так как «сколько людей, столько и мнений», заметим, что многие называли Хамзата (Роки) Гицба просто традиционным мусульманином, талантливым оратором, защитником Республики Абхазия и Апсуара.

Вполне справедливо абхазские мусульмане (и не только) требуют найти и наказать убийц.

В 1999 году было создано Духовное Управление Мусульман Абхазии добровольным волеизъявлением мусульман Абхазии при непосредственной поддержке первого президента Владислава Григорьевича Ардзинба как религиозная, самостоятельная, негосударственная организация.

Цель Духовного Управления Мусульман Абхазии – удовлетворить религиозные потребности мусульманской части населения Абхазии, повысить их духовно–нравственный и религиозно-образовательный уровень, сохранить межрегиональный и межконфессиональный мир в Республике Абхазия.

Задача Духовного Управления Мусульман Абхазии – содействовать точному и верному знанию незыблемых истин ислама суннитского толка, их правильного восприятие.

В Республике Абхазия Духовным Управлением Мусульман Абхазии руководит муфтий, избираемый на съезде духовенства и представителей верующих.

20.03.2005г. в столице Абхазии г. Сухум, был проведен первый съезд мусульман, на котором верховным муфтием мусульман Абхазии был избран потомок махаджиров – Габлиа Адиль Эдыкович, вернувшийся на Родину своих предков из Турции и проживающий в селе Бзыпта Гагрского района.

В ведении Духовного Управления Мусульман Абхазии находится: подготовка кадров служителей культа, их распределение, осуществление связей с зарубежными религиозными организациями и их центрами, участие в строительстве исламских объектов.

Муфтий Духовного Управления Мусульман Абхазии утверждает имамов мечетей, в которых они являются полноправными руководителями. Имам ответственен за хозяйство, финансы мечетей (в данном случае – молебных домов), духовную жизнь прихожан. При ДУМе действует Совет имамов, который решает проблемы мусульман Республики Абхазия.

С 2007г. выходит газета Духовного Управления Мусульман Абхазии «Баракят» на русском языке, в редколлегию которой входят имам мечети г. Сухум Кварацхелия Станислав (Салих) Рушбекович, 1978г.р., уроженец с. Дурипш Гудаутского района - (редактор), верующие «журналисты» - Тимур Дзыба, Тимур Нанба.

Руководитель администрации Духовного Управления Мусульман Абхазии Тимур Дзыба в беседе с журналистами – участниками пресс – конференции в Сухуми 26.05.2006г. заявил, что «для религиозного обучения мусульман, в Абхазию завозится исламская литература, которая издается в типографии г. Москвы на законном основании. Эта литература не является экстремистской или ваххабистской, как это преподносят некоторые. У нас вся литература законная. Мы ее получаем и распределяем среди мусульман и занимаемся обучением»¹⁹.

Далее Тимур Дзыба добавил: «В наших рядах единство. Мы пытаемся донести людям о смысле исламской религии... Мусульмане, Абхазии не связаны ни с какими экстремистскими, террористическими или иными течениями в исламе, иными людьми и организациями. Духовное Управление Мусульман Абхазии осуждает любые деяния, не соответствующие исламу. Мы все (мусульмане – Г.Ч.) - граждане Абхазии и вешать на нас ярлыки и делать из нас изгоев не надо. Когда наша страна будет в опасности, мы первые встанем на ее защиту... Религия - ислам, предусматривает, в случае военной угрозы, встать на защиту своей родины»²⁰.

В заключении заметим, что соответствующие современные материалы подтверждают, не только мысли видного представителя абхазской интеллигенции, государственного и общественного деятеля Абхазии, Грузии и Российской империи Г.Д. Чачба-Шервашидзе (1847 - 1918гг.): «Хотим мы или не хотим – ислам в Абхазии имеет место, и с ним надо считаться»²¹, но и заключения Г.В. Смыра: «Об арабо-турецком влиянии на социально-политическую историю Абхазии, культуру и быт абхазов свидетельствует немало фактов»²².

Считаем самым верным утверждение гражданина США, абхаза по отцовской линии предков Инала Казан о том, что «мы, абхазы, отличаемся как этнос от грузин, но и не являемся преимущественно мусульманами, как о нас говорят...»²³.

Как верно заключает автор статьи «Ислам в Абхазии сегодня» Адам Татарба: «Ислам в Абхазии, пусть медленно, но возрождается. Связано это и с тем, что многие абхазы – потомки махаджиров возвращаются на историческую родину. Все турецкие, сирийские, иорданские, египетские, ливанские абхазы – этнические мусульмане, среди них много искренних, соблюдающих все предписания Ислама»²⁴.

В Республике Абхазия существуют официально две мечети (вернее сказать – два молебных дома, так как в архитектурском плане их трудно назвать мечетью) – в городах Гудаута и Сухум. Эти здания переданы правительством Абхазии до строительства и функционирования мечети.

Инициаторы строительства духовного центра мусульман г. Гудаута располагают финансовыми средствами Духовного Управления Мусульман Российской Федерации.

В мечеть г. Сухума по пятницам на молитву намаз приходят 100-200 человек, в основном молодые парни.

Надгробные памятники на могилах, считавших себя мусульманами в современной Абхазии участились. Является новшеством, что надгробный памятник с мусульманской символикой на могиле долгожительницы Смыр–Тания Антицы Мутыловны в селе Дурипш Гудаутского района.

Муфтий Духовного Управления Мусульман современной Абхазии Адиль Эдыкович Габлия считает, что «мусульманство не мешает Абхазии и его не стоит бояться. Государство должно обратить внимание на мусульман, выделить им место под строительство мечети»²⁵.

На сегодняшний день в Абхазии молящихся и живущих по исламу около 200 человек, которые каждую пятницу молятся в этих импровизированных мечетях. Ежегодно абхазские мусульмане празднуют

Ураза-байрам и Курбан-байрам. Эти праздничные дни, как Новый год (1-2 января), рождество (7 января), Ажырныхва (моление святыни силе кузни) (14 января), Указом Президента В. Г. Ардзинба от 5.01.1995г. эти дни признаны не рабочими днями для всех жителей республики.

Считающие себя мусульманами абхазы соблюдают некоторые семейно-брачные и похоронно-поминальные обряды, делают завещания, чтобы их похоронили по-мусульмански.

Автор диссертации считает ошибочными, **во-первых**, игнорирование («забвение») прошлого и настоящего ислама в истории общественно-политической жизни и духовной культуре абхазской диаспоры и считающих себя мусульманами в самой Абхазии; **во-вторых**, утверждения:

- «в стране (в Республике Абхазия – Г.Ч.) не наблюдается сколько-нибудь заметного роста влияния ислама. По сути, мусульманами можно считать лишь возвратившихся на свою историческую родину из разных стран Ближнего и среднего Востока потомков махаджиров, численность которых не превышает нескольких сотен» (Крылов А.Б.)²⁶;

- предки абхазских мусульман – репатриантов «уходили (в Турцию – Г.Ч.) христианами»²⁷;

- ислам в истории Абхазии, в религиозно – политической жизни и духовной культуре абхазов какой-либо роли «не играет, и никогда не играл. Это выдумки. Ни одной мечети в Абхазии нет, и не было. Во время русско-турецкой войны (1877г.-Г.Ч.) некоторые люди покинули Абхазию, и ушли в Турцию, там будто бы приняли мусульманство. Я разговаривал с этими «мусульманами. Многие из них сейчас крестятся и воцерковляются» (Виссарион Аплиаа)²⁸.

- «ислам разрушил культуру абхазов, отвратил народ от христианства и создал почву для развития религиозного индеферентизма и неверия в среде абхазского народа для возрождения языческих – самых первобытных – верований и обычаев в среде его»²⁹.

В 2004г. в Республике Абхазия было открыто Представительство Совета Муфтиев России во главе с Полномочным Представителем Еник Русланом (уроженцем Абхазии). Представительство было создано в целях совершенствования и упрочнения государственно-исламских отношений, упорядочения повседневной духовно-религиозной жизни мусульман, предотвращения проникновения деструктивных псевдоисламских влияний в Республику Абхазия, для тесного сотрудничества и динамичного взаимодействия Совета Муфтиев России, мусульман России и верующих мусульман Абхазии.

Представительство является выразителем интересов Совета Муфтиев России в Республике Абхазия, осуществляет координацию деятельности республиканских и региональных централизованных религиозных организаций мусульман с органами республиканского и местного самоуправления, институтами власти и законодательными органами Республики.

Одной из главных задач Представительства Совета Муфтиев России является осуществление в республике религиозно-просветительской деятельности по проблемам российского мусульманского сообщества и мусульман Абхазии. Оно повсеместно и всеми методами духовно-религиозной деятельностью способствует созданию мира, стабильности и межконфессионального взаимоотношения.

Не случайно, что представители Духовного Управления Мусульман Республики Абхазия контактируют с различными мусульманскими организациями. В марте 2005 году было подписано соглашение между председателем ДУМ Абхазии Адилем Габлия и председателем муфтиев России Раввилем Гайнутдином.

2.11.2007г. глава Совета муфтиев России выразил готовность «далнейшего сотрудничества с религиозными лидерами и поддержки мусульманской общины Абхазии, а также тесным контактам с руководством республики во благо российского и абхазского обществ»³⁰.

Роль ислама в общественно-политической жизни и духовной культуре современной Абхазии значительна, а в перспективе и того больше. Особенно в урегулировании вопросов возвращения зарубежных абхазов на историческую родину своих предков, в решении демографического развития и других проблем из комплекса открытых, полуоткрытых и закрытых национальных интересов абхазов и других народов, проживающих в Республике Абхазия³¹.

Об этом свидетельствуют научные труды абхазских ученых: Ш.Д. Инал-ипа, Г.В. Смыра, Р.Г. Читашевой и других; материалы международного конгресса МАААН в Сухуми (2007г.), программный доклад Президента Республики Абхазия С.В. Багапш на этом конгрессе, его мысли, высказанные Председателю совета муфтиев России, члену Общественной палаты при Президенте России шейху Раввилю Гайнутдину: «Абхазия всегда была и останется многонациональной и многоконфессиональной страной, традиции веротерпимости которой уходят в историю... Очень важным является необходимость духовного просвещения верующих во избежание опасных для всего общества тенденций искажения истинных ценностей и учений различных религий», а также материалы «Первых международных Иналиповских чтений» (октябрь 2007г.), особенно доклады абхазских ученых Ю.Г. Аргуна «Проблемы репатриации абхазов», Г.Д. Гумба «Потомки абхазских беженцев XIX века. Проблемы репатриации», Хайри Кутарба «Об ассимиляционных изменениях в Турции: абхазов и адыгов», Г.В. Смыра «Религия и национальные интересы абхазов».

Примечания

¹Смыр Г.В. Религиозные верования абхазов. Историческая эволюция и особенности. - Гагра: ИНОА им. Г.А. Дзидзария, 1994. С. 10.

²Там же.

³Там же.

⁴*Инал-Ипа Ш.Д.* Зарубежные абхазы. Историко-этнографические этюды. Сухум: Алашара, 1990. С. 72.

⁵Ислам в Абхазии (краткое изложение). // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: E-mail: eni@yandex.ru.

⁶*Татарба Адам.* Источники распространения ислама в Абхазии. // *Баракт*: Газета Духовного Управления мусульман Абхазии. - Сухум, 2008. №4 (17). Апрель.

⁷*Татарба Адам.* Северокавказские и тюрко-кипчакский источники. // *Баракт*. - Сухум., 2008. №6 (19). Июнь. С.1.

⁸*Там же.*

⁹*Там же.*

¹⁰*Инал-ипа Ш.Д.* Абхазы (Историко-этнографические очерки). Сухум, 1965. С. 579.

¹¹*Смыр Г.В.* Религиозные верования не мешают хорошим отношениям. // *Республика Абхазия*. - Сухум, 1992. 25 марта.

¹²*Гурко – Кряжин В.А.* Абхазия. М., 1926. С. 11.

¹³*Мачавариани К.Д.* К возобновлению христианских памятников в Сухумской епархии // *Сотрудник Закавказской миссии*. 1913. №1. С. 4.

¹⁴*Татарба Адам.* Ислам в Абхазии после 1917 года. // *Баракт*. - Сухум, 2008. №8. Июль.

¹⁵*Там же.*

¹⁶*Там же.*

¹⁷*Там же*

¹⁸Православие в Абхазии: «У нас ваххабитов нет!» Интервью Михаила Степина с Управляющим Сухумо – Абхазской Епархией иереем Виссарионом (*Аплиаа*). // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.religate.ru>.

¹⁹Духовное управление мусульман Абхазии категорически отвергает обвинения в экстремизме. // Источник: «Кавказский узел». 26. 05. 2006. <http://new.republics.net>.

²⁰Там же.

²¹Цит. по: Смыр Г.В. Из истории абхазской философии и свободомыслия второй половины XIX – начала XX века. - Карачаевск: КЧГПУ, 2001. С. 20.

²²Смыр Г.В. Эволюция религиозных верований у абхазов: Автореферат дисс... д.и.н. - М., 1997. С. 29.

²³Казан И. Интервью доктора Инала Казан, полномочного представителя Республики Абхазия в США Си-эн-эн, прямой эфир, 29 октября 1993г. // *Республика Абхазия*. 1993. № 50 (302). 16 декабря.

²⁴Ислам в Абхазии сегодня. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: E-mail: eni5@yandex.ru.

²⁵Кучуберия Анжела. Духовное управление мусульман Абхазии категорически отвергает обвинения в экстремизме. (26.05.2006г.) // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://new.republics.net>.

²⁶Крылов А.Б. Религия и традиции абхазов (по материалам полевых исследований 1994 – 1999гг.). Автореф. Дис... д.и.н. - М.: Институт востоковедения, 2000. С. 27.

²⁷(Аплиаа Виссарион) Вокруг храма. Интервью иерея Виссариона Аплиаа журналистке М. Квициния // Апсны ахакуитра (*Свобода Абхазии*) – Сухум, 1999. 6 июля. С. 3.

²⁸(Алексея Сагань) «Абхазы и грузины – совершенно разные народы». Беседа Алексея Сагань с управляющим Сухумо – Абхазской Епархии иереем Виссарионом (Аплиаа). «Гражданинъ». № 1, 2005г. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: www.grazhdanin.com.

²⁹Дбар Д. Религиозные тенденции в современной Абхазии. Сборник статей. - М., 1999. С. 5–6.

³⁰(Бжания К.) Багапш призвал мусульманскую общину воздержаться от заявлений по поводу убийства имама Гудаутской мечети Абхазии. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://regnum.ru/>; (Багапш С.В.) «Проблемы, стоящие перед обществом, возможно, разрешать только в тесном

сотрудничестве» - Муфтий Равиль Гайнутдин встретился с высшим руководством Абхазии и Южной Осетии.-14.11.06г. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.muslim.ru>.

³¹Подробности см.: Смыр Г.В. Религия и национальные интересы. // *Алиевские чтения*. Научная сессия преподавателей и аспирантов КЧГУ им. У.Д. Алиева/Материалы научной сессии в двух частях. Часть II–Карачаевск: КЧГУ им. У.Д. Алиева, 2008. С.63-67; Его же. Религия и национальные интересы абхазов // *Вестник КЧГУ им. У.Д. Алиева*. Карачаевск, 2008. №23. С. 24-33.

ГЛАВА ТРЕТЬЯ

Социально-культурная роль армянской церкви, католицизма и иудаизма в современной Абхазии.

В данной главе определяются специфические черты вероисповедания и обрядности армянской церкви, католицизма и иудаизма на территории современной Абхазии.

3.1. Роль армянской церкви в современной Абхазии

Армянская апостольская церковь – одна из древнейших дохалкидонских христианских церквей. Христианство проникло в Армению и начало распространяться в первые века н.э. Считается, что Евангелие на эту землю около 34 года принесли апостолы Фаддей и Варфоломей. Достоверные сведения о существовании христианских общин в долине р. Аракс относятся ко II веку¹.

В 301, году царь Тиридат принял Христианство, и оно было провозглашено официально государственной религией. Название Армяно-григорианской церкви происходит от имени первого (с 302г.) католикоса Григора Просветителя, получивший образование и сан в Кесари Каппадокийской. Его день отмечают 30 сентября².

Основное догматическое расхождение армяно-григорианской церкви с католической и православной состоит в защите монофизитства, признание мифического Христа только богом, а не богом человеком, как в православной церкви. Исходя из этого, имеются расхождения и по другим вопросам: Григорианская церковь крестится слева направо, не признает икон в домах.

Как видно из материалов рукописи абхазского ученого этнографа Ц.Н. Бжания «О некоторых религиозных верованиях» (материалы для лекторов,

докладчиков хранящиеся в личном архиве профессора Г.В. Смыра), армян, живущих в Абхазии, называют еще Хамшонскими.

Но в Абхазии, в особенности в городах, есть армяне, выходцы из других мест. Почти все армяне в Абхазии принадлежат к григорьянской церкви, но есть, хоть и в незначительном количестве, в особенности в Сухуми и других городах, и католики.

На территории современной Абхазии действует Армянская Церковь. Однако как в прошлом (с конца XIX века и в Советское время), так и в настоящее время она слабо влияет на армянское население и на общественно-политическую жизнь республики.

Более того, как свидетельствовал Ц.Н. Бжания, армяне, живущие в Абхазии, всегда отличались безразличностью к религии, у них почти не было церквей, сравнительно много было атеистов. А сейчас по всей Абхазии нет армянских церквей, имеются единичные самозванцы - священники. Верующие армяне ходят в православную церковь.

Самыми распространенными религиозными праздниками среди армян в Абхазии являются пасха, рождество, вартевар, хндрелез, нор кираки, Новый год и другие.

Так, например, **Пасха** самый массовый религиозный праздник у армян; готовятся к нему задолго до пасхи, держат великий пост 49 дней. Накануне Пасхи производят генеральную уборку двора, дома, одежды, шьют новую одежду, постель, готовят стол с разнообразными блюдами, красят яйца, в день пасхи большими толпами, семьями собираются перед церквами или у особых мест, где проводят целый день: бьют яйца, играют, танцуют.

Пасху празднуют три дня. Главный праздник – в первый день, который является и нерабочим. Люди при встрече вместо приветствия в ухо сообщали, что Христос умер, а тот отвечал, что он воскрес.

Пасха в Армении празднуется в другое время – на две недели раньше, чем православная церковь. Но за пределами Армении, по указанию

армянской церкви, все армяне празднуют пасху вместе с теми христианскими народами, где они проживают.

Среди армян, живущих в Абхазии, особой популярностью пользуется религиозный праздник «Хндрелез», что означает кладбище, то есть день покойников. Этот праздник имеет свой твердый день – 6 мая каждого года. В этот день даже из самых отдаленных мест семьями собираются на центральном кладбище с продуктами, и целый день проводят там. На могилах едят, приносят жертву в виде петухов, барашек, мясо которых раздают посторонним. Над больными и страдающими хроническими недугами прочитываются молитвы. Целый день народ на кладбище танцует и играет, расходясь лишь вечером.

Новый год армяне праздновали как религиозный праздник. Новый год отмечают особенно, как день, когда можно избавиться от всех неудач прошлого года и заложить начало счастья. Для этой цели также проводят генеральную уборку помещения, чистку инвентаря, купаются всей семьей, не ругаются, все стараются делать добрые дела, говорить умные слова, делать разные приятности другим. Особым обрядом выгоняют из дома крыс. В ночь под Новый год группами ходят в масках по домам, поздравляют с песнями с новым годом. Где застает их заря, там они проводят целый день. Особым обрядом выявляют самого счастливого в семье, который в первый день имеет право заходить в коровник; пекут свежий хлеб и в тесто кладут серебряную монету, серебряную монету кладут и в яблоко и кому оно достанется, тот считается счастливцем.

Новый год готовят особые разнообразные кушанья – до 7 видов. На Новый год не принятоходить в гости, особенно взрослым и женщинам. Каждая семья отдельно празднует, но с другой стороны каждая семья хочет, чтобы какой-то счастливец впервые зашел в их дом. Обыкновенно сами выбирают того, кого первым хотелось бы видеть у себя гостем. При этом выбор падает только на мальчиков и то взрослых, наивных и игривых,

которых награждают подарками (фрукты). При встречах на улице поздравляют с наступающим Новым годом.

Вартевар (Ваштевар). Это праздник цветов и молодости. По всей вероятности, он имеет не христианское происхождение, так как мало связан с религией. Вартевар празднуется летом, в особый день. Накануне праздника молодежь села собирает разнообразные цветы, и ставят их в особую посуду, налитую водой; туда же каждый молодой человек кладет какой-нибудь предмет (кольцо, серьги). На ночь посуду с цветами выставляют под открытое небо. На второй день девушки и юноши с разными любовными и веселыми песнями подходят к посуде с цветами и несут ее к какому-нибудь большому дереву и окружают ее. 5-6 летнюю девочку и мальчика усаживают около цветов, укрывают их тюлью и начинают петь песни. После каждой песни дети, по очереди, вынимают предметы из посуды. Этим определяется судьба владельца предмета.

Местные армяне, происходящие из Турции и объединенные общим самоназванием хамшены, сохраняют в быту собственный язык и сильно отличаются по своему быту, культуре и обычаям от армян собственно Армении. К тому же внутри амшенов сохраняются определенное влияние былого деления на трабзонцев, урдусцев и дженинцев (по местностям проживания этих групп в прошлом).

Хамшенские армяне составляют большинство армянского населения побережья Краснодарского края и еще в ряде районов Кубани и Адыгеи. Они являются выходцами из района Амшен в Западной Армении (ныне на территории Турции), переселившимися на Кубань с середины XIX века и в начале XX века после Геноцида армян в Турции. На Кубани, в Адыгее и Абхазии компактно проживают по данным экспертов до 250 тысяч хамшенских армян, а на территории Турции в пределах традиционного проживания, по данным различных источников, от 700 тысяч до полутора миллионов исламизированных хамшенских армян.

В беседе Еврата, иеромонаха (Мкртыч Григорьевича Нерсесян) – духовного пастора армян Санкт-Петербурга и стран Балтии, с 1988г. настоятеля Армянских Апостольских Церквей св. Воскресение (Васильевский остров) и Святой Екатерины (Невский Проспект) с абхазским историком и политологом, профессором Станиславом Зосимовичем Лакоба, говорил о необходимости духовного просвещения армян, проживающих в Абхазии³.

Говоря о положении армян и роли Армянской церкви, хотелось бы отметить следующее: коренное абхазское население не только не противилось армянскому переселению, но и активно способствовало ему.

Понятно почему. Абхазы знали и не забывали, что армяне Абхазии – это потомки тех немногих, кому удалось избежать гибели (геноцида 1915 – 1920гг.). Земля Апсны гостеприимно приняла маленькие осколки растерзанного народа, несмотря на то, что сам абхазский народ незадолго пережил депортацию, известную как махаджирство.

На 1897 год (первая перепись населения) армянское население Абхазии насчитывало 6,5 тыс. человек, к 1926 году их численность увеличилась на 25 тысяч, к 1989 году - 80 тысяч человек. По численности после абхазов и грузин армянское население было на третьем месте. После войны Грузии и Абхазии (1992 – 1993гг.) - на втором (после абхазов).

В советский период культура амшенских армян динамично развивалась: были открыты десятки сельских и городских армянских школ с преподаванием армянского литературного языка, амшены с детства знакомились с богатой литературой и древней историей своего народа, многие после школы продолжали обучение в вузах и училищах Еревана.

15.04.2004г была создана «Армянская община Абхазии», которая объединяла три армянские общественные организации - Сухумскую общину «Крунк», Гагрскую общину «Маштоц» и «Армянский культурный центр». Общины «Крунк» и «Маштоц» были созданы как культурно-благотворительные, но между ними были и отличия. Эти отличия

становились тем заметнее, чем острее становился кризис отношений между Грузинской ССР и Абхазской АССР.

Сухумская светско – религиозная община «Крунк», (образованная в январе 1990 году⁴, имеет устав⁵), основанная под руководством уважаемого всеми народами Абхазии Альберта Тополяна, активно участвовала в общественно-политической жизни Абхазии. В частности депутаты от этой общины присутствовали в Верховном Совете Республики.

Она имела заметное политическое влияние за счет контактов ее руководства с многочисленными политическими силами Армении. А задавленная блокадой и воюющая Армения в лице официального руководства неохотно шла на контакты, прекрасно понимая, что они осложняют и без того непростое положение страны в Закавказье. Свято место пусто не бывает, и вместо официальных властей Армении, Сухумская община оказалась под пристальным вниманием ряда армянских партий.

Основными целями и задачами армянской общины «Крунк» являются:

- содействовать духовному, культурному и социальному развитию армянского населения Абхазии в тесном взаимодействии и единении с абхазами, грузинами и другими народами, населяющими республику;
- всемерно способствовать обновлению общества, совершенствованию и гармонизации межнациональных отношений на основе принципов гуманизма, интернационализма, гласности и демократии;
- развивать культурные, национальные и интернациональные традиции армянского населения Абхазии в качестве одного из факторов консолидации общественности республики;
- конструктивно сотрудничать с другими общественными движениями и организациями, пользующимися юридическим статусом, аналогичными обществами Армении, Грузии, Абхазии и других республик, а также с зарубежными армянскими обществами, желающими участвовать в реализации задач общества «Крунк»⁶.

Число активных членов общества достигает более 1 тыс. человек.

В отличие от Сухумской общины, **Гагрская «Маштоц»** под руководством Арсена Чакряна, заметно дистанцировалась от участия в общественно-политической жизни Абхазии. Внешне Гагрская община больше напоминала культурно - благотворительное общество, активно и открыто контактировала с министерством культуры Армении и активно занималась благотворительной деятельностью.

Гагрская община, как одна из наиболее многочисленных стратегически важных объектов, находилась под постоянным прессингом со стороны, как Грузии, так и Абхазии. Если с «Крунком» всё было понятно — она четко обозначила свои политические предпочтения в пользу абхазской фракции Верховного Совета, то «Маштоц» активно сопротивлялся всем попыткам втянуться в политику. Это сопротивление вызывало недовольство со стороны всех политических сил Абхазии, так как более 10 тысяч армян, проживавших в Гагрском районе, оказывались довольно внушительной силой, способной действовать как угодно - непредсказуемо.

Когда противостояние абхазов и грузин в Абхазии достигло пика, стороны, мало доверяя армянам, пытались нейтрализовать их. Столкновение между абхазами и грузинами 1989 года не выявило, в чью пользу отдают предпочтение армяне Абхазии. Более того, абхазы меньше доверяли Гагрским армянам, так как те незадолго до конфликта плечом к плечу с грузинами встали на пути колонны турок-месхетинцев, которые пытались через Адлер пройти в Грузию. Грузины тоже не доверяли армянам, так как Сухумские армяне отстаивали интересы армянской диаспоры в Верховном Совете Абхазии, становясь на сторону абхазской фракции.

Грузинские националисты во главе с Тамазом Надарейшили, понимая, что армяне действительно внушительная нация, способная изменить расстановку политических сил, мешающая добиться численного большинства в Президиуме Верховного Совета законными методами, инициировали ряд демонстраций, где звучали наиболее жесткие националистические лозунги.

Цель этих выступлений оказать давление на армянское и русское население, заставив их отказаться от открытой поддержки абхазов.

Угроза возымела действие. Некоторые армянские деятели были запуганы и отказались от работы в общинах. Этот период стал некой чертой, когда армяне Абхазии отчетливее стали понимать вероятность того, что диаспора будет втянута в конфликт. Гагрская община «Маштоц» втайне начала спешную переделку своей организационной структуры. Структура общины впоследствии была реализована в мобилизационный механизм, но продолжала сохранять нейтралитет и внимательно наблюдала за ситуацией в Абхазии.

В этот период произошел первый конфликт между Сухумской общиной и Гагрской. «Крунк», активно поддерживающий абхазскую сторону, попытался подмять под себя «Маштоц». Произошла стычка.

На совместном собрании в ответ на требование представителя «Крунка» проводить единую согласованную политику, представитель «Маштоца» заявил, что Гагрская община не будет участвовать в конфликте против грузин, и не будет отстаивать чьи-либо интересы, кроме как интересы армян. С этого момента между двумя общинами легла глубокая пропасть.

С первых дней войны официальное руководство Сухумской общины поддержало абхазскую сторону и впоследствии эвакуировалось в Гудауту вслед за руководством и Владислава Григорьевича Ардзинба.

15.03.1993г. в состав вооруженных сил Республики Абхазия организованно влился отдельный армянский мотострелковый батальон имени маршала Советского Союза, Ивана Христофоровича Баграмяна. Армянский батальон (в народе «Баграмян») был, чуть ли не единственным полноценным подразделением абхазской армии и насчитывал более 300 бойцов. Железная дисциплина с первых дней привлекла в его ряды новых бойцов и не только из числа армянского населения. Ориентировочная численность представителей армянской диаспоры, сражавшихся в рядах вооруженных сил Республики Абхазия, составила более 1500 человек.

Сегодня армянская община расположена недалеко от рынка г. Сухум. Руководителем общины является Арутюнов Ардаваз Айкович. Община работает каждый день, выпускает газету «Амшен» («Новый день»), принимает активное участие в общественно-политической жизни и духовной культуре не только армянского народа, но и всего народа Республики Абхазия. Например, как отметила одна из лидеров современных армян Мариэтта Топчян: «Будучи общественной, а не политической организацией, Армянская община не стала, открыто поддерживать пост главы государства, представив каждому возможность самостоятельно сделать выбор», но предварительная разъяснительная работа и «самостоятельный выбор» решил результаты голосования в пользу более опытного государственного деятеля С.В. Багапш.

Среди верующих наметилась тенденция пока трудно объяснимая. Есть факты, когда некоторые конфликты между армянами, пытаются решить у действующих абхазских святыни, а также служителей других языческих культов, в основном бога священной кузни ажыры Шашвы и «хахъ икоу» (букв. кто наверху) Анцва.

В современной Абхазии не было армянского прихода, и абхазские армяне проводили все религиозные церемонии по православным обрядам в храмах Сочинского района.

17.12.2005г. духовным пастырем армян Абхазии был назначен иеромонах Тер Нарек Авакян. Глава Епархии юга России Армянской Апостольской Церкви епископ Мовсес Мовсесян представил Тер Нарека Президенту Республики Абхазия Сергею Багапш, предводителю Абхазской православной Церкви отцу Виссариону Аплиаа, руководству армянской общины Абхазии и другим официальным лицам. Резиденцией духовного пастыря армян Абхазии является часовня «Сурб Рипсиме» в Гаграх.

Власти Республики Абхазия выделили место в Гаграх, недалеко от часовни «Сурб Рипсиме», для постройки армянской церкви

Значительны заслуги общественных и религиозных деятелей армянской общины Абхазии: Мариетты Топчян, Героя Абхазии Галуста Трапизонян, Альбера Кондакчян, Э. Гулянц, А. Алтунян, О. Мелконян, Х. Миносян, С. Кереселян, духовного пастыря армян Абхазии отца Тарона и особенно значима деятельность нынешнего председателя Совета Армянской общины Абхазии Гарегина Казаряна, вице спикера парламента Республики Абхазия Альбера Овсепяна перед армянским народом. Благодаря их деятельности действует часовня, и они прилагают массу усилий для возрождения армянского духовенства.

26.09.2004г. было подписано соглашение между Краснодарским отделением «Союза Армян России» и «Армянской общины Абхазии».

01.06.2007г. в Сухуми состоялся II съезд Армянской общины, на котором были отмечены главные задачи общины:

- сохранение самобытности амшенских армян,
- их языка и культуры;
- поддержки армянских школ и улучшение качества преподавания в них;
- помочь малоимущим семьям;
- поддержки газеты «Амшен», которая издавалась ранее усилиями одного лишь редактора А. Сарецияна.

24.04.2008г. в здании Сухумского русского драматического театра состоялось траурное мероприятие, где армянская диаспора Абхазии отметила 90-ую годовщину геноцида армянского народа в Османской Турции. Вице-премьер Республики Абхазия Леонид Лакербая вполне обосновано на этом мероприятии поблагодарил армян Абхазии за трудолюбие и активное участие в жизни республики. Он поименно назвал армянских героев, сражавшихся за свободу и независимость Абхазии в период Отечественной войны народа Абхазии 1992 - 1993гг., отметив тот факт, что, несмотря на то, что армянская диаспора Грузии многочисленней, со стороны оккупационных сил не более выставлено ни одного мононационального армянского подразделения ⁷.

Самое главное: и верующие, и неверующие армяне, как и другие народы, Республики Абхазия понимают, что «назрела острая необходимость объединения позитивных общественных сил ради объединения мира и стабильности»⁸.

Примечания

¹Давыдов И.П. Армянская апостольская церковь // *Религиоведение: Словарь*/Е.С. Элбакян. - М.: Академический проект, 2007. С. 41.

²*Атеистический словарь*. - М., Политиздат, 1985. С. 29.

³Лакоба С. Встреча в церкви св. Воскресения. // *Нужная газета*. – Сухум, 1998. №51. 14 декабря.

⁴См. газ. «*Советская Абхазия*». – Сухум, 1990. 19 января.

⁵Устав армянского культурно-благотворительного общества «Крунк». Сухум, 1991г.

⁶Там же.

⁷(*Апсныпресс*). Армянская диаспора Абхазии отметила 90 годовщину геноцида армянского народа в Османской Турции. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: www.apsny.ru.

⁸(*Апсныпресс*). В Сухуме состоялся II съезд Армянской общины Абхазии // Материалы Апсныпресс от 01.06.2007г. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: www.apsny.ru.

3.2. Место католицизма в жизни народов современной Абхазии

Католицизм - (от греч. Katholikos—«В целом», «повсеместно») – всеобщий, позже – вселенский - одна из главных разновидностей христианства. Как вероучение и церковная организация окончательно оформилась после разделения христианских церквей в 1054г.

Католическая церковь строго централизована, имеет единый всемирный центр (Ватикан), единого главу-Папу Римского, который венчает многоступенчатую иерархию. В католицизме Папа считается наместником Иисуса Христа на Земле, непогрешимым в делах веры и нравственности, его власть выше власти Вселенских Соборов.

Источником верования католики считают не только Святое Писание (Библию), но и Святое Предание, которое в католицизме (в отличие от православия) включает в себя постановление вселенских соборов католической церкви и суждения Пап. Духовенство дает обет безбрачия-целибат (от лат.-caelebs–неженатый) - обязательное безбрачие католического духовенства, установленное Папой Григорием VII (1073-1085гг). Практически целибат утвердился с середины XIII века ¹.

Отличительной чертой католицизма является особенное почитание Мадонны (Девы Марии, Богородицы) - Богоматери, признание догматов о ее непорочном зачатии и телесном вознесении, добавлении к символу веры - филиокве, догмат о чистилище.

Католицизм признает семь таинств - водное крещение, миропомазание, исповедь, причащение, бракосочетание, священство и елеосвящение.

В католическом культе большое место занимают особые праздники, установленные после разделения церквей. Таковы праздники «Тела Господня», «Сердца Иисуса», «Непорочного зачатия Девы Марии», «Святого Иосифа» и некоторые другие.

Установлены посты и своеобразно оформленные культы.

Предки современных абхазов достаточно хорошо знали вероучение, и культуры католицизма с самого начала, с XI века. Более того, католицизм играл и определенную роль. Например, в XIV веке в Себастополе – Сухуми существовала епископская кафедра, функционировало католическое кладбище, известна и деятельность миссионеров ². Однако они предпочли православное направление христианства. Вместе с тем известно, что они (абхазы) терпимо, с уважением относились и относятся к последователям католицизма на своей территории.

На протяжении XIX века в Абхазии появились ссыльные польские переселенцы ³.

В 1908 году в Сухуми поляки-католики, сосланные в Абхазию из Царской России, и армяне, сосланные из Турции, построили Римско-католическую церковь св. ап. Симона Кананита. Однако в 1938 году Советской властью церковь была закрыта. Начались гонения на поляков. Многим, чтобы остаться в Республике пришлось изменить свои фамилии.

После распада СССР, Республика Абхазия была включена в состав охватывающего юг Краснодарского края Причерноморского прихода. Главой прихода являлся чрезвычайно активный настоятель Сочинского костела ксендз Богдан Северин, прибывший в Россию из Польши.

После окончания грузино-абхазской войны в 1993г. Богдан Северин получил официальное разрешение Правительства Республики Абхазии на возобновление и возрождение в стране деятельности католической церкви.

В феврале 1996 года состоялась первая служба в отремонтированном силами прихожан костеле, и с тех пор она совершается два раза в неделю по средам и воскресениям.

В адрес католического прихода регулярно поступала гуманитарная помощь от Посольства Польши в Москве (в Сухум неоднократно приезжали его представители), а также от общественной посольской католической организации «Каридас» (милосердие). Дважды в месяц в Сухум наведывался работающий при Сочинском костеле врач, который, не только оказывал

медицинскую помощь членам общины, но и снабжал их лекарствами и продовольствием. Через польское посольство в Москве община получала и определенные финансовые средства. Община организовывала изучение детьми польского языка, несколько человек было направлено на обучение в Польшу.

В 2001г. настоятелем католической церкви св. ап. Симона Кананита является Сочинский священник Яцек Ягодзинский, 1967г. рождения, уроженец Польши, потомственный католик, гражданин Польши. В 1991г., окончив Высшую Духовную семинарию в Польше г. Седльцэ, был рукоположен в сан священника. В Абхазию приехал по собственному желанию помочь верующим католикам - прихожанам обрести Христа, наставить на истинный путь спасения.

Во время отсутствия настоятеля Я. Ягодзинского, богослужение проводил его родной брат Дариуш Ягодзинский, 1965г.р. настоятель Сочинской церкви св. Симона и Фадея., который был рукоположен Седлецким епископом Яном Мазуром. Бывают случаи, когда священники из Сочи не могут приехать, тогда богослужение проводит сопредседатель Совета Прихода Инглизян Павел Николаевич, 1934г.р., уроженец г. Гал, католик.

При Церкви есть Совет Прихода, который состоит из 5 членов: двух сопредседателей - Инглизян Павла Николаевича, Веселовского Сергея Алексеевича, и трех членов церкви (сюда входят педагог богословия, пианист и прихожанин, который занимается хозяйственной деятельностью церкви).

Помимо Совета Прихода при церкви действует церковно-приходская школа. Количество учащихся достигает 40 человек. Школа была открыта в 1996г. Учащиеся школьники-прихожане изучают богословие, церковное пение, английский и польский языки. Ведется преподавание урока катехизис. Занятия в школе католицизма проходят по группам: 1 группа - 16 человек; 2 группа - 18 человек, в определенное время. Из учащихся церковно-

приходской школы Васянович Андрей, 1981г.р., уроженец г. Сухум, поступил в Католическую семинарию Иркутска. Так что Сухумская католическая церковь не останется без своих последователей.

Католиков в Абхазии более 200 человек. В обычные дни посещают церковь от 20 до 50 прихожан. Поддерживаются связи с верующими из городов Очамчыра, Гагра, Пицунда. В других городах современной Абхазии, где нет католической церкви, верующие католики общаются на дому.

Среди верующих католиков преобладают прихожане преклонного возраста. Большую часть верующих составляют поляки и армяне, встречаются и абхазы, у которых жена или мать либо полька, либо армянка.

Все католики участвуют в Святой Мессе каждое воскресенье и в обязательные праздничные дни. Церковь призывает к полному, сознательному участию в Святой Мессе, главной части всего богослужения. Святая Месса - не простое воспоминание (жертвы Христа), а действительная та же самая крестная его жертва, ибо в обоих случаях сам Христос является и Первосвященником и Жертвенным Даром. И эта жертва является актом наивысшего прославления Бога, в котором каждый из нас может и должен участвовать. Чем более активно верующие участвуют в Мессе, чем теснее укрепляют связь с нею, тем более становятся угодными Богу.

Святые Таинства – католиков: Крещение, Миропомазание, Евхаристия, Покаяние, Елеопамазание, Священство, Супружество – это семь ручьев, посредством которых на верующих изливается жизнь Божественной благодати. Благодать Таинства получает каждый, кто, подготовив свою душу, исполняет требуемые Таинством действия. Св. Таинства – это видимые знаки (предметы, действия, слова), установленные Христом посредством которых верующие получают невидимый дар – Божью благодать.

Святые предметы католиков - розарий, ладанки, медальки, крестики, иконы, образа святых, свечи и освещенные предметы, вещи, употребляемые в церкви. Они помогают людям во всех их делах получать помощь от Бога.

Священные действия – обряды: окропление освященной водой, благословения родителей и детей, благословение Пресвятой Евхаристией присутствующих на богослужении, освещение церкви, кладбища, предметов культа.

Католики Абхазии отмечают три основных праздника: Рождество, Пасху, Сочество Святого Духа. Вокруг этих праздников группируются периоды и времена литургического года. Литургический год, то есть церковный год начинается в 1-ое воскресенье Адвента и заканчивается в последнюю неделю после праздника Сочествия Святого Духа Он охватывает ряд праздников, следующих в определенной последовательности. Цель этих праздников – показать бесконечную любовь Бога Отца, Сына и Святого Духа к нам, грешным людям. Вокруг этих праздников группируются периоды и времена литургического года. Перед Рождеством Христовым бывает Адвент (четыре недели до 25 декабря). Перед Пасхой бывает Великий пост, который начинается от Пепельной среды и продолжается семь недель.

Помимо этих основных праздников признают действительность всех православных праздников: Новый год, Богоявление, Вознесение в 40-й день после Пасхи, праздник Евхаристии (Божье тело), Св. Апостолов Петра и Павла, Успение Пресвятой Девы Марии, всех Святых, Непорочное зачатие Пресвятой Девы Марии, Рождество. В сознании католиков существует глубокое убеждение в достоинстве и духовном богатстве православной литургической жизни.

24.10.2005г. Папа Римский Бенедикт XVI направил в Республику Абхазия апостольского нунция Ватикана в странах Южного Кавказа Клаудио Гугеротти. Дипломата принял Спикер Народного Собрания Нугзар Ашуба.

Спикер ознакомил гостя с ключевыми моментами истории Абхазии, рассказал о древних христианских традициях и памятниках культуры, российско-абхазских взаимоотношениях, истории грузино-абхазского конфликта и современного переговорного процесса.

«Мы строим независимое демократическое государство со всеми надлежащими государственными институтами. Мы заинтересованы в развитии взаимовыгодных, дружеских отношений с Россией, но это не означает, что мы отвергаем так называемые европейские ценности», - сказал Н. Ашуба.

Нунций К. Гугеротти был приятно удивлен тем, что в Абхазии все религиозные конфессии мирно сосуществуют. Он также отметил, что папа Римский Бенедикт XVI желал мирного урегулирования грузино-абхазского конфликта и продолжения диалога ⁴.

С января 2006г. положение в Римско-католической церкви в Абхазии изменилось, благодаря приезду священника Ежи Пилусь - 1966г.р., уроженца Польши. Заметим, что Ежи Пилуса направил в Республику Абхазия для несения службы глава апостольской администрации - Джузеппе Пассотто. Римско-католическая церковь в Республике Абхазия (г. Сухум) на данный период времени реставрируется.

Примечания

¹Овсиенко Ф.Г. Католицизм // *Религиоведение: Словарь* / Е.С. Элбакян. - М.: Академический проект, 2007. С. 217-218.

²Смыр Г.В. Эволюция религиозных верований у абхазов. Диссертация...д.и.н._ Майкоп, 1997. С. 22.

³Васильев-Пшибыльский В. Дружеский визит в Варшаву // *Литературная Абхазия: Литературно-политический альманах*. Орган СП Абхазии. Гл. редактор Венедиктова Н. - Сухум, 1998. С. 215-228.

⁴(Ред.) Абхазию посетил посланник Ватикана // *Республика Абхазия* – Сухум, 2005. № 19. 25 октября.

3.3. Положение и роль иудаизма у евреев современной Абхазии

Национальной религией евреев является иудаизм. Эта вера возникла среди еврейских племен, которые, оставив свой кочевой образ жизни, осели в первом тысячелетии до нашей эры на землях Палестины. Термин «иудаизм» (на иврите «яаадут») происходит от названия еврейского племенного объединения Иуды, считавшегося, по библейскому повествованию, самым многочисленным среди всех 12 еврейских апостолов¹.

В ту пору у евреев существовало множество божеств самых разнообразных культов. У разных племен были свои главные боги. Но постепенно их вытеснил единый бог Яхве–бог племени. Говоря словами Ф. Энгельса, «Ф[ейербах] не нашел нужным сказать о том, что единый бог никогда не мог бы появиться *без единого царя*, что единство бога, контролирующего многочисленные явления природы, объединяющего враждебные друг другу силы природы, есть лишь отражение единого восточного деспота, который по видимости или действительно объединяет людей с враждебными, сталкивающимися интересами»². А «законы» бога Яхве, будто бы переданные пророку Моисею, стали непреложными для еврейских племен.

Основной всех теологических представлений в раннем иудаизме является понятие о Яхве как о единственном истинном Боге. Главная святыня иудаизма – почитание Иерусалимского храма, который воспринимается как единственное место, где возможно служение Яхве. Его не может заменить никакая скиния. В иудейских общинах вне Иерусалимского храма существуют синагоги – особые дома для собраний членов общины, чтения вслух Торы или произнесения проповедей.

В иудейском богослужении наибольшее внимание уделяется чтению Торы в синагоге и молитве. Во время утренней молитвы предписывается надевать на лоб и привязывать к левой руке **тфеллин** (иначе – филактерии) – это кожаные коробочки с ремешками, в которых вложены отрывки из Торы.

Они защищают верующего от зла и символизируют преданность Богу. Три раза в день совершается **бецибур** (коллективная молитва), если можно собрать **миньян** – десять верующих для молитвы, так как считается, что только при выполнении этого условия Яхве услышит молящихся.

Доказательством верности Яхве служит укрепление **мезузы** – красивого деревянного или металлического футляра со стихами из «Второзакония» перед дверями дома. Также верующий еврей должен носить под одеждой накидку с кистями (цицит). **Цицит** оберегает от зла и служит напоминанием об обязанностях перед Богом, так как число кистей соответствует 613 заповедям, которые обязан исполнить, согласно талмудическому толкованию Торы, каждый верующий иудей.

Иудаизм опирается на положения Ветхого Завета. Приверженцы иудейской религии поныне верят в посмертное воздаяние, в конец света и воскресение мертвых. Все это они связывают с пришествием Мессии, которого продолжают ждать. Служители иудейской религии пользуются огромным влиянием на верующих. Современные жрецы – раввины зорко следят за жизнью каждого верующего, чтобы никто из них не отступал от «веры отцов».

Главным символом иудейской верности Богу являются обрезание и почитание субботы. Обрезание крайней плоти у всех младенцев мужского пола на восьмой день после рождения. Суббота же является символом завета между Богом и избранным им народом. В субботу нельзя готовить пищу иходить в гости. День полностью посвящен отдыху, молитвам, чтению Торы и общению в кругу семьи.

Среди праздников в современном иудаизме выделяется **Пасха** (Пейсах). С Пасхой тесно связан и праздник **Шавуот** (Пятидесятница), отмечаемый на 50-ый день после второго дня Пасхи.

Праздник **Суккот** (кущей) начинается в 15-ый день после седьмого месяца года. В Суккот все верующие иудеи покидают свои дома и живут неделю в шатрах из ветвей (кущах).

Хотя Пасха, Шавуот и Суккот считаются главными праздниками в религиозном еврейском календаре, не меньшее значение имеют праздники **Иом-киппур** (Судный день) и **Рош-га-Шана** (Новый год), отмечающиеся в начале сентября. Считается, что в эти дни Яхве рассматривает дела всех людей и судит каждого по заслугам. Накануне Иом-киппур изготавливается священная трапеза из курицы или петуха (капорес), которые считаются искупительной жертвой для Яхве. Иом-киппуру предшествуют 10 дней покаяния (тешуб), которое сопровождается строгим постом.

Присутствие евреев в Абхазии отмечается с эллинистической эпохи (III - Iв. до н.э.). Об этом свидетельствуют различные археологические находки. Например, каменная гемма с надписью «Яхве». Есть находки, подтверждающие решающую роль Хазарского каганата на рубеже VIII – IX вв., принявшего иудаизм в качестве государственной религии.

Еврейские общины на территории Республики Абхазии формировались за счет евреев переселившихся из различных губерний Российской Империи.

В начале XX века в Сухуми действовала еврейская синагога, еврейское училище и еврейское общество. При ССР Абхазии еврейские общины развивались относительно благополучно, а при Абхазской АССР (с 1931г.) их положение значительно ухудшилось. По разным социальным и политическим причинам в 70 - 80-е годы евреи (особенно грузинские) стали активно переезжать в Израиль и в Россию. По переписи 1989 года, в Абхазии насчитывало 1500 евреев, в основном горожане.

В связи с военными действиями в Республике Абхазия правительство Израиля направило в г. Сухум три «Боинга». С помощью соотечественников из Израиля, они вывезли свыше 700 (семисот) человек, почти половину общины. Кстати, очевидцы свидетельствуют, что грузинские оккупанты преследовали евреев даже во время их отправки из города Сухума. К сказанному добавим еще и то, что несколько десятков евреев были убиты грузинскими солдатами. Все имущество евреев было полностью разграблено грузинскими войсками при отступлении.

Оставшиеся в Абхазии евреи в г. Сухум восстановили деятельность религиозно- светского общества «Шалом», которое накануне войны делало «первые активные практические шаги... Группа в составе более 20 человек стали изучать древнейший язык мировой цивилизации – иврит. Занятия проводит учительница Майя Беновна Гуниашвили, прошедшая специальные курсы в Израиле...

По словам председателя общества «Шалом», Глускера Александра Борисовича: «В ближайших планах Общества стоит изучение истории еврейского народа и государства Израиль, его международных связей, открытие библиотеки...»³.

Выехавшие в Израиль евреи, практически потеряли возможность оказывать поддержку оставшимся в Республике Абхазия престарелым родственникам.

С 1998 года еврейская община Абхазии получает гуманитарную помощь от Международной еврейской организации «Dzoint» (Ростовский филиал), занимающейся поддержкой еврейских диаспор в разных странах мира.

Едва не прекратилась деятельность Сухумской синагоги. После грузино-абхазской войны 1992 – 1993 гг. часть ее прихожан потребовала продать здание, чтобы на вырученные деньги нанять пароход и со всем своим имуществом, включая мебель, холодильники и прочие крупногабаритные предметы, переехать в Израиль. Однако большинство общины не пошло на это и поддержало своего раввина, заявившего, что синагога не продается, и будет действовать до тех пор, пока в Абхазии останется хотя бы один еврей.

В послевоенное время, в 1994 г., на фоне хрупкого мира, который продолжается до сих пор, было создано и официально зарегистрировано культурно - благотворительное общество «Шалом», девизом которого служат слова: «Возьмемся за руки друзья, чтоб не пропасть поодиночке»⁴. Основная, главная деятельность общества – благотворительность. Евреи вместе отмечают праздники, налаживают связи с еврейскими общинами Северного Кавказа.

На данное время община насчитывает около 200 человек. Средний возраст общины 65 лет. Есть и дети, но их очень мало. Члены общества собираются по субботам, в 10 часов утра. Отмечают все еврейские праздники. Председателем общины «Шалом» ранее был Хайкин Лев Ефимович, а в настоящее время председателем общины - является Глускер Александр Борисович.

В последнее время у членов общины «Шалом» установились довольно тесные контакты с Сочинской еврейской общиной. Регулярно члены еврейской общины получают газету «Еврейское слово», прекрасный журнал «Лехаим», календари и многое другое. «Мы не чувствуем себя оторванными от мира, своеобразными блокадниками. В этом есть и заслуга директора Сочинского Хеседа Н.Кречмера», - говорит А.Б. Глускер⁵.

Раввином еврейской синагоги в современной Абхазии был Аджиашвили Леван Михайлович, 1938г. р. Однако он в 1990 году выехал в Израиль.

В 1991г. раввином был назначен Бениашвили Михаил Минашевич, 1948г р., родом из Самтредиа. После смерти М. Бениашвили, с 2005г в синагоге нет штатного раввина. Его миссию выполняет член общины врач Игорь Черняк

В 2003г. в Сухуми прошел музыкальный фестиваль народов Абхазии, в котором участвовали все общины республики. Еврейская община была представлена ансамблем «Шалом», которым руководит Тамара Басина. Фестиваль состоялся в канун еврейского праздника Песах. В тот день община получила от сочинской общины 100кг мацы и материальную помощь для организации пасхального седера. Все это доставил в Сухум Адин Зардания, слушатель Московской академии иудаики. Он наш земляк – житель Нового Афона. Адин Зардания по всем правилам провел праздничный стол. После окончания учебы он вернется в Сухуми в качестве раввина⁶.

На данный период времени около 200 верующих евреев. Однако приверженцев иудаизма немного. Преимущественно это люди пожилые.

Молодежь не привлекает перспектива соблюдать чрезмерное количество предписаний⁵, без которых верующие не вправе сделать буквально ни одного самостоятельного шага. Неприемлемы для молодых людей антинаучные представления о мире, которые проповедует иудаизм, и пропагандируемая раввинами идея национальной замкнутости. Иудейская религия теряет своих приверженцев. Пустеет синагога.

В заключение, заметим, что в Абхазии остались патриоты, разделяющие национально – государственные интересы Республики Абхазия. Они, независимо от малочисленности, играют заметную роль в общественно-политической жизни и духовной культуре не только евреев, но и всего населения республики.

Примечания

¹Торгашев Г.А. Основы религиоведения. Санкт-Петербург, 2001. С.34.

²Маркс К., Энгельс Ф. Соч., Т. 27. С. 56.

³Горфинкель Б. И у нас – «Шалом» // Республика Абхазия. - Сухум, 1992. №135 (205). 23 июля.

⁴Хайкин Л. Мы живем на другом берегу Псоу. // Лехаим Сочи. – Сочи, 2003. № 5. Июнь.

⁵Там же.

⁶Официальный сайт Президента Республики Абхазии. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: www.apsny.ru.

ГЛАВА ЧЕТВЕРТАЯ

Нетрадиционные религиозные течения в духовной жизни народов в современной Абхазии

В данной главе выявляются причины быстрого распространения нетрадиционных течений – сектантских новообразований среди абхазов и других народов современной Абхазии.

4.1. Секты протестантского происхождения в жизни народов современной Абхазии

Протестантизм - третье после католицизма и православия крупное течение в христианстве. В исторической и религиоведческой литературе принято называть религиозное направление, возникшее в Западной Европе в XV – XVI вв. Утверждение Рима о том, что папская власть выше вселенских соборов, привело к религиозному взрыву.

Открыто против папских утверждений выступил католический монах Мартин Лютер (1485 – 1546гг.). Он возмутился распродажей папских индульгенций – особых грамот, разрешавших не только от содеянных грехов, но и будущих. Негодуя по этому поводу, Мартин Лютер составил 95 тезисов против индульгенций, учения о сверхдолжных делах и чистилище, и прибил их к дверям Виттенбергской придворной церкви. В полемике с католическими богословами вождю лютеранства пришлось энергично защищаться. В спорах Мартин Лютер пришел к отрицанию Предания и признанию того, что человек оправдывается одной верой без добрых дел. В 1520 году он официально отверг паптизм и сжег отлучавшую его от Церкви буллу, за это и был проклят папой как еретик. Приверженцы реформации решительно протестовали, указывая на то, что в делах религии окончательное слово принадлежит не большинству голосов, а совести каждого. С этого времени всех сторонников Мартина Лютера стали называть

«протестантами»¹, представителем всех остальных протестантских религий.

На самом же деле взгляды, которые разделяют представители большинства протестантских движений, неоднократно формулировались отдельными сектантами еще в раннем христианстве. Это учение о спасении верой, о «всеобщем священстве» и отказ от Священного Предания. Согласно протестантским взглядам, ни исполнение таинств, ни праведная жизнь не обеспечивают спасения человеку. Только вмешательство самого Бога, дарящего благодать, может спасти верующего. Протестанты (Лютеране) – сохранили таинства крещения и причащения. Они отказываются от пышных богослужений, от почитания креста и икон, от веры в святых. Богослужение проводят не в храмах, а в довольно скромно обставленных молитвенных домах².

Несколько сот сторонников лютеранства (латыши, немцы и эстонцы) поселились в Абхазию после массового выселения абхазов в Турцию с конца XIX века.

Евангельско–Лютеранская Церковь

Немецкая церковь (кирха) в городе Сухум была построена рядом с католическим храмом в 1913г. на средства немцев, проживавших в Абхазии. Времена преследований и репрессий иноверующих, которые начались в Абхазии еще в 1924г., привели к закрытию в 1929г. церкви, а в 1941г. к полной депортации почти всех немцев в Сибирь и Казахстан. Те прихожане, которые остались в Абхазии, собирались в офисе немцев Абхазии, а в церкви расположился Государственный архив Абхазской АССР.

Спустя 73 года с башни Евангелическо-лютеранской церкви в Сухуми вновь зазвучал церковный колокол, приглашая верующих на богослужение

8.12.2002г. отреставрированная церковь вновь открылась. Праздничное богослужение и торжественную передачу ключей от Сухумской церкви совершил архиепископ Евангелическо–Лютеранской Церкви России и стран

СНГ Георг Кречмар и епископ Герт Хуммель. «Нет слов, чтобы выразить всю радость. Для нас, лютеран, это поистине великий праздник. Наконец есть то, что нас всех объединяет, мы все были разобщены», - сказала прихожанка Анна Ивановна.

Вице-Премьер-министр Владимир Зантария также подчеркнул, что «немецкая община Абхазии получила возможность удовлетворять свои духовные запросы в новом храме, восстановленном абхазскими строителями на средства спонсоров из Германии»³.

Уполномоченный Правительства Республики Абхазия по делам религии Кация Резо также считает: «Для немецкой общины, проживающей на территории Абхазии – это великий праздник, возвращение к духовным истокам. Что касается Абхазии в целом, то это еще один показатель демократичности нашего общества, где наряду с другими конфессиями теперь и у немцев есть возможность проповедовать свою национальную религию»⁴.

Накануне (8.12.2002г.) колокол установил лично епископ, профессор, доктор теологии, член Совета Церквей Синода в Ленинграде Герт Хуммель, который со дня открытия до 2004г. возглавлял церковь.

Герт Хуммель родился в религиозной семье в городе Штутгарте в 1933г. Все свое детство провел в Баден Вюртенберге. В 1952г. стал изучать теологию, философию, германистику в Тюбингене, в Швеции. По окончании гимназии стал пастырем, через 3 года стал преподавать религию, а в свои 34 года в Саарбрюкене стал профессором теологии. В 1998г. был рукоположен архиепископом Евангелическо-лютеранской церкви профессором, доктором теологии Георгом Кречмаром и через выборы Синода Герт Хуммель избран епископом.

На церемонии открытия церкви из Тбилиси прибыл посол Германии в Грузии Уве Шрам. Присутствовали прихожане и гости: архиепископ Евангельско – Лютеранской церкви Георг Кречмар, церковный советник Мартин Пенсольдт, епископ Герт Хуммель, пастор Дитрих Штирнбек, также

был почти весь состав Правительства Абхазии во главе с вице-президентом В. Ш. Аршба.

Торжественный прием в храме завершился концертом Государственного симфонического оркестра Абхазии.

Численность прихожан в Евангелическо-Лютеранской Церкви 60 человек, их возраст не ограничен, от 14 до 80 лет. Большую часть верующих составляют прихожане из смешанных семей (руssкие, абхазы, армяне), прихожан немецкой национальности очень мало.

Небольшое общество немцев возглавляет Гарт Лаврентий Ермолаевич, 1935г.р., житель города Сухум, лектор Абхазского Государственного Университета, представитель Совета Общины и председатель Общества немцев в Абхазии.

При церкви есть Совет общины, состоящий из 3-х членов. В Совет избирают на собрании Общины. Все вопросы, касающиеся церкви, решают члены Совета: Гарт Лаврентий Ермолаевич, 1935г.р., Платонова (Крейц) Джульетта Юриановна, 1938г.р., Ляйс Нелли Васильевна, 1936г.р.

В отсутствие епископа Герта Хуммеля, Джульетта Юриановна ведет богослужение.

20.07.2003г. во время богослужения впервые за все время открытия церкви было первое крещение Халваш Асиды Валерьевны, 1983г.р. Оно было не во имя веры, а во имя Отца и Сына и Святого Духа.

Богослужение в церкви начинается в 11 часов утра по воскресеньям, Колокольный Звон предвещает начало службы. Под музыку Баха «Прелюдия» №1 (Аве Мария) верующие молятся и затем начинают изучать Библию.

При общине есть Исполнительный Комитет. Церковь готовит своего приемственника – Шмигель-мильх Михаила Анатольевича, 1986г.р., жителя города Сухум, студента Абхазского госуниверситета по специальности «немецкий язык». Михаил Анатольевич получил свидетельство под №1/2003 от 11.05.03г о конфирмации, подписанное епископом Гертом Хуммелем. По

окончанию учебы церковь намерена отправить его учиться в Духовную Семинарию Новосаратовска.

В 2004 году епископ Герт Хуммель скончался. Бразды правления в свои руки взял его приемственник – Михаил Анатольевич, который и по сей день, продолжает дело Герта Хуммеля.

24.04.2006г. в Сухумском бизнес – клубе прошла презентация абхазо-германского Центра культурных и общественных связей. Все верующие немцы Абхазии являются членами германо-абхазского общества. Они оказывают посильное влияние на общественно-политическую жизнь и духовную культуру не только немцам, проживающим на территории Республики Абхазия, но и другим народам⁵.

Евангелические Христиане Баптисты

Баптизм возник в Англии в начале XVII в. как ответвление от кальвинизма (вероучение французского католического священника и богослова Жан Кальвина, 20 – 30гг XVIв.). Основателями его были англичане, бежавшие из Голландии от преследователей англиканской церкви. В 1604г. некто Джон Смит крестил себя водою сам и провозгласил новое учение о необходимости повторения «незаконного» церковного крещения. Это учение потом легло в основу фундаментального обоснования баптизма⁶.

В 1612г. возникла первая баптистская община в Англии. В России штундо-баптизм стал распространяться немецкими колонистами на южных окраинах в 50-х годах XIX столетия. Первым пресвитером, предпринявшим активную миссионерскую работу среди православных, стал в 1869 году Ефим Цимбал. 4 июля 1894 года в России баптизм был объявлен вредным вероучением, а последователям его запрещалось собираться на молитвенные собрания. Только в 1905г. благодаря появившемуся «Закону о веротерпимости» общины баптистов смогли снова собираться в своих молитвенных домах и без утеснений исполнять закон о свободе совести⁷.

Церковь христиан баптистов была построена общиной в 1985г. в г. Сухум п. Маяк по улице Бзыбское шоссе, дом № 14, на пожертвования прихожан и открыта в 1989г.

Первым проповедовал веру христиан баптистов в Абхазии – Воронцов. После проповедником стал Нарсавидзе Акакий Тавадович, который в связи с военными событиями (1992 – 1993гг.) вынужден был уехать.

Период с 1992 – 1994гг. - церковь пережила идеологический раскол. Верующие выразили недовольство ведением службы пастора Демиденко Леонида Ивановича, за что были выдворены за пределы церкви приказом уполномоченного по делам религии Кацая Резо Николаевича.

С тех пор «выдворенные» верующие во главе с Нарсавидзе Вахтанги Фридриховичем, 1959г.р., жителем с. Тависуплеба Сухумского района не имели право посещать церковь и вели службу за воротами церкви.

С 1995г. общество христиан-баптистов возглавляет Усенко Владимир Данилович, 1954г.р., уроженец Киевской области, г Белая Церковь, по национальности - украинец, из семьи потомственных верующих христиан баптистов. С 17 лет посвятил себя религиозной деятельности. Усенко В.Д. был рукоположен в сан священника президентом Братства Евангельских Христиан баптистов епископом Сибко Юрием Кирилловичем и Чихуновым Иваном Николаевичем епископом по Черноморскому побережью.

В 2005г. Усенко Владимир Данилович покинул Абхазию и выехал в Америку, в связи с трагической гибелью семьи (в автомобильной катастрофе погибли супруга и дочь). Уезжая, назначил своим преемником и руководителем церкви Величко Дмитрия Викторовича.

Через восемь месяцев Величко Дмитрий Викторович «не божьим путем» решил взять на себя всю ответственность и завести в церковь верующих, стоящих за воротами церкви во главе с Нарсавидзе Вахтанги Фридриховичем. Это вызвало недовольство прихожан самой церкви христиан-баптистов. В связи с этими событиями Величко Дмитрий Викторович отстранили советом церкви от должности священника и избрали

священником Пиликан Василия Саркисовича, 1955г.р., уроженца Гульрипшского района Республики Абхазия, который по сей день

При церкви действует Братский совет, куда может входить каждый верующий мужчина и решать вопросы, касающиеся церкви.

Количество прихожан более 150 человек. Верующие собираются по субботам и воскресениям. Возраст верующих-от 15 до 70 лет. При церкви есть и Воскресная школа, количество учащихся-от 35 до 40 лет. Шестеро из учащихся обучаются в высших духовных семинариях России.

2006г. последователи христиан веры евангельской построили комплексный трехэтажный дом в Гаграх, пресвитером является уроженца Республики Армения Артур Владимирович Степанян, 1964г.р.

Догмат веры:

1. Опираются на спасительную жертву Христа. (*1-ое послание Коринфянам 3:11*).
2. Источником знания является Библия. (Слово Божие), (*2 Тимофея 2:15, 16, 17*).

Основа веры:

1. Вера, что всякий верующий во Христа спасется. (*1 послание Иоанна 5:9, 13*).
2. Все, что нас разделяет с Богом – грех, взято Христом на крест и уничтожено. (*К Колосянам 2:13, 15; 1 послание Петра 2:24*).
3. Благодаря вере во Христа, человек имеет жизнь вечную. (*1 послание Иоанна 5:13*).

Отличие от православия:

1. Не верят в свод заступников, т. к. единственный заступник–Иисус Христос.
2. Не признают икон, поклонение иконам, не верят в жизнь вечную.
3. Не верят в спасение, т. к. уже его имеют благодаря Иисусу Христу.

Основные праздники христиан баптистов:

1. Праздники, связанные с жизнью Иисуса Христа-Благовещение, Крещение, Преображение господне, пасха, Троица.
2. Праздник, связанный с днем благодарения господня – праздник жатвы.
3. Праздник памяти Иисуса Христа – Вечеря Господне, которое проводится каждое воскресение нового месяца (т.е. 12 раз в году).

К вопросу о Троице относятся:

Бог един, в трех лицах (единая сущность Бога явлена в 3-х лицах).

Христиане-Адвентисты 7-го Дня

Адвентизм (от лат. *Adventus* - пришествие) – возник в США в 30-е годы XX века. Основателем является баптистский проповедник Уильям Миллер (1782 - 1849гг), автор книги «Свидетельства из Священного Писания в истории о Втором пришествии Христовом в 1843г. и его личном царствовании в продолжение 1000 лет» (1831г.).

Как пишет исследователь адвентизма Е.С. Элбакян, Уильям Миллер, опираясь на библейские пророчества, в особенности на 8-ю главу «Книги пророка Даниила», и по-своему их, истолковывая, вычислил дату второго пришествия Иисуса Христа – 1843 - 1844гг. Число сторонников Миллера, миллеритов, постепенно выросло и достигло к 1843г. 100 тыс. человек. По прошествии крайнего срока ожидаемого второго пришествия Христа (21 марта 1844г) и, соответственно, провала пророчества Миллера его ученики и последователи С. Сиоу (1806-1870), Х. Эдсон (1806-1882) стали выдвигать свои даты начала тысячелетнего Царства Христова ⁸.

В 1845г. миллериты, не имевшие собственной организации, собрались на съезде в г. Олбани (шт. Нью-Йорк), создали Ассоциацию тысячелетнего пришествия и выработали основополагающие доктрины. В ходе дискуссии вокруг основ вероучения миллериты раскололись: Адвентисты 7-го дня, две Церкви бога, Христианская Церковь Пришествия, Христианская Церковь Первозданного Адвента ⁹.

Самым крупным из указанных направлений является Адвентисты 7-го дня, основанное супругами Э.И. Д. Уайт (из батл - Крик штата Мичиган США) в 1863 году¹⁰, имеет значительное влияние во многих странах мира¹¹.

Название «Адвентисты 7-го Дня» (от лат. adventus – пришествие, вторая часть («седьмого дня»)) отражает учение о субботе)¹².

Адвентисты выступают против различных отступлений от Истины слова Божьего, главные пункты вероучения: вероучение в близкое «вторичное пришествие Христа», Страшный суд. Отрицают, бессмертие души: она умирает вместе с телом и воскреснет при «втором пришествии»¹³.

Обрядность у Адвентистов упрощена – практикуются водное крещение взрослых, причащение и омовение ног¹⁴.

На территории современной Абхазии первые адвентисты появились в 1958 году с приездом из Луганска семьи Гасс Теодора Ивановича, 1920г.р., семьи Мильхеор Аскер Домениковича из г. Сочи. В первое время верующие адвентисты, по разрешению уполномоченного по делам религии Лагвилава А.Я., собирались в «молебном» доме одного из прихожан г. Сухум по ул. 2-й Маяцкий тупик, д. № 8, где пресвитером церкви был Шеповской В.М.

В связи с военными действиями в Республике Абхазия (1992 - 1993гг.) многие верующие, священнослужители вынуждены были покинуть места своего проживания, уехать из страны. Но, несмотря на все, в данное время Церковь не осталась в бездействии.

С 2002 пастором, настоятелем Церкви Христиан Адвентистов 7-го Дня является Кердивара Самуил Иванович, 1945г.р., уроженец Молдавии, строитель по образованию. Самуил Иванович родился в семье потомственных адвентистов, но принял крещение в 22 года, после армии. В 1994г. поступил на заочное отделение в Заокскую Духовную Академию в Тульской области (Заокская Духовная Академия - первое высшее протестантское учебное заведение в России, основанное в 1988г.). В 1998г., окончив Академию, получил первую степень бакалавра богословия. Свою религиозную деятельность начал с 1974г. и продолжает ее, по сей день. В

Абхазию Кердивара Самуила Ивановича вместе с супругой Диной Леонтьевной направило руководство Кубано-Черноморского объединения, находящегося в Краснодаре.

Верующих адвентистов по Абхазии свыше 200 человек. Есть верующие, которые в силу сложившихся обстоятельств или же по состоянию здоровья не могут посещать церковь, но пастор Самуил Иванович и другие прихожане посещают их, беседуют на дому, помогают в духовном и материальном плане. Изучение Слова Божьего идет по пособию «Сила прощения» под редакцией Джеймса Ландиса и Гофри Гарна, издательство «Источник жизни».

Возраст верующих неограничен, начиная от детей дошкольного возраста до пенсионеров. Контингент верующих состоит из армян, украинцев, но в большинстве своем это русские.

При церкви есть совет, куда входят избранные руководители отделов. Совет церкви по Уставу избирается на год, в него входят руководитель Субботней школы, секретарь, учителя, молодежный и детские отделы. Единственный день, когда верующие встречаются – это суббота, день радостного общения с Богом и друг с другом, знак Божьего знаменья, вечного завета между Богом и Его народом, это символ искупления во Христе.

«Почитание субботы – это печать, по которой узнают избранных», - утверждают адвентисты. В субботу нельзя трудиться, даже готовить пищу.

Помни день субботний,
Чтобы святить его.

(Исх.: 20 гл., стих 8-11).

Смысл проповеди адвентистов состоит в ожидании второго пришествия Христа, при котором будут возвращены праведные. Находившиеся в состоянии смерти - будут воскрешены. Как и все протестанты, адвентисты признают крест, как святой символ, но считают крест и орудием пыток, на котором был распят Иисус Христос.

По Уставу адвентисты не крестят детей, не достигнувших совершеннолетнего возраста. Дети вправе сами решать, к какой вере примкнуть, выбрать тот путь, по которому они будут следовать.

Пятидесятники – Церковь христиан веры евангельской

Пятидесятничество появилось в конце XIX века в США как второе (после Адвентизма) крупное ответвление от баптизма. На территории СССР имелись пятидесятники разных направлений: воронаевцы, смородинцы, субботствующие. Преобладали среди них воронаевцы, или как они сами себя называли, «христиане евангельской веры».

Вероучение пятидесятников сформировалось на основе баптизма и под влиянием адвентизма. Вместе с тем центральное место в их доктрине занимает учение о возможности вселения духа святого в тело верующих. Это свое основное вероучительное положение они выводят из библейской легенды, согласно которой на учеников Христа на пятидесятый день после его воскресения (отсюда и название секты) сошел святой дух и под его влиянием они заговорили разными языками, стали пророчествовать на «иных языках».

Для пятидесятников куль – главное в религиозной жизни, особенно новый элемент богослужения – «получение духа святого» путем «говорением на иных языках».

Церковь христиан веры евангельской–пятидесятники (пастырь Пархоменко Леонид) – секта, возникла на территории Республики Абхазия в XIX-XXвв. Название связано с мифом о сошествии духа святого на апостолов на 50 день после вознесения Христа. В беседе с пастором Леонидом Пархоменко сказал: «В праздновании новогодних праздников пятидесятники демократичны. Они празднуют Рождество и 25 декабря и 7 ноября «чтобы не ошибиться», а также наступление нового года 1 января. Живут только соответственно наказам Библии, молятся произвольно, обращаясь к Богу

живому за помощью и покаянием. В отличие от последователей церкви «Вифания» молятся не за правителей, а за государство, в котором живут. Богослужения проводят по пятницам и воскресеньям. Считают, что праведность - это исполнение того, чему учит Библия и исполнение все 10-ти заповедей не столь важно, как исполнение двух: 1. возлюбить Бога; 2. возлюбить ближнего своего; остальные автоматически подпадают под исполнение этих двух»¹⁵.

В Абхазской АССР, в г. Сухуми действовала одна зарегистрированная секта христиан веры евангельской численностью 86 человек (за последний период количество верующих увеличилось на 11 человек, за счет подрастающей молодежи). Имеется молитвенный дом, арендаемый у сухумского горисполкома. Как и в прошлые годы, секта была более замкнута, чем верующие евангельских христиан баптистов, хотя их религиозный фанатизм с течением времени становится менее иступленным. Характерно, что они с большим доверием, чем прежде стали относиться к аппарату уполномоченного. Если раньше верующего при посещении уполномоченного сопровождало несколько единоверцев, то в минувшем году было уже 2 случая одиночных визитов без боязни слежки или осуждения их поступка сектантами.

Деятельность секты, в основном, ограничивается религиозной деятельностью, в конфликты с законодательством ее члены не вступают, проповеди не носят антиобщественного характера. Лидеры и актив секты ведут борьбу с евангельскими христианами-баптистами за вербовку в свои ряды верующих из других сект. Цель - увеличение количества их членов. Для чего? В беседе с уполномоченным Лагвилавом А.Я., состоявшейся 7.01.1982г., руководитель секты сказал: «По требованию своих лидеров дал в Москву заведомо завышенные в 3,5 раза цифры членов общины ни столько для того, чтобы получить больше экземпляров «Нового Завета» и «Сборник духовных песен», сколько для того, чтобы представить их объединение действительно многочисленным». В качестве аргумента в пользу автономии утверждает то,

что признание их самостоятельности способствовало бы регистрации секты, в настоящее время уклонявшейся от этого.

В Абхазии имеется до 100 верующих христиан веры евангельской, уклоняющихся от регистрации, из боязни, что после регистрации и выхода из подполья они могут подвергнуться преследованиям за свои религиозные убеждения. Вокруг таких настроений проводится соответствующая работа, которая дает уже некоторые, хотя пока и незначительные результаты: 6 человек согласились влиться в зарегистрированную общину, другие пока только высказывают осторожное мнение в пользу регистрации, боясь своих духовных руководителей. Работа по легализации сектантов была бы более успешной, если бы исполнкомы в должной мере учитывали серьезность этого дела¹⁶.

Увеличение разнородности конфессионального пространства, которое произошло на территориях бывшей ССР, не является особенностью только для какого-то региона, а «представляет собой объективно обусловленную мировую тенденцию»¹⁷.

К факторам, благоприятствующим их распространению, следует отнести глубокий кризис, а затем распад существовавшей экономической и идеологической системы. Падение уровня жизни, рост безработицы, преступности, вспышки межрегиональных конфликтов привели к утрате авторитета светских идеологий и политических партий.

В этих условиях большинство возникающих религиозных новообразований предлагают проекты радикального переустройства мира «здесь и сейчас». В них можно найти обещания не только приобщить население к истинной вере, но и способствовать материальному процветанию...

Следует отметить, что массовому распространению неокультов способствовало и либеральное законодательство о религиозных организациях. Оно предоставило широкую свободу для их деятельности, но не включило в себя правовой механизм защиты от возможных негативных

последствий, преграждающий проникновение политизированных миссионеров, проповедников различных религиозных заграничных центров и миссий.

Одна из главных психологических предпосылок обращения в секты – разочарование в современном обществе, которое не может обеспечить человеку достойную жизнь. В отношениях между людьми утверждается вражда и зависть. У большинства населения теряется былая уверенность в завтрашнем дне, появляется чувство страха, нервное напряжение и душевное смятение – это главные составляющие психологической готовности обращения в те или иные «организации».

В поисках решения различных проблем и выбора мировоззренческой позиции, ответов на волнующие вопросы о смысле и цели жизни легко находит молодежь, не накопившая достаточных знаний и жизненного опыта, лишенная объективной информации в отношении религии и сектантства. Ее специфические возрастные психологические черты – обостренный интерес к таинственности, тяга к «новому», – способствует готовности вступать в новые организации, которые, кстати сказать, в основном ориентированы на молодежь с учетом ее запросов и особенностей.

Исходя, из вышеизложенного, можно выделить ряд основных причин распространения тоталитарно–религиозных сект.

1. Кризис, вызванный сменой общественного строя, создал неблагоприятные социально–экономические, идеологические, правовые, нравственно–психологические условия, привел к снижению материального и культурного уровня, что вызвало у большинства населения неудовлетворенность существующим порядком, скептическое отношение к духовным ценностям и т. п. Эта социально–психологическая обстановка явилась благоприятной почвой для восприятия «новой духовности», провозглашенной неокультами.

2. Этап вербовки, привлечения в свои объединения, последующей обработки до окончательного закрепления (система запугивания, контроля, деструкции личности).

3. Влияние и огромные финансовые вливания для щедрой поддержки организуемых на местах новых центров, миссий, опекающих созданные религиозные организации. Стихия рынка вызвала к жизни и «духовный» бизнес.

Антицерковная направленность сектантства, а также постоянные гонения со стороны государства, православной церкви, вынуждавшие сектантов вести свою деятельность тайно, привели к тому, что сектантство выработало свою особую организацию.

Наиболее существенные особенности организации секты: объединение на основе личных симпатий, личных отношений, общих интересов, протesta против общества и всех других религиозных верований, твердого устава, определяющего порядок управления и внутреннюю жизнь секты, правила приема новых членов, обязанности верующих и объединение на основе жесткой дисциплины.

Новые религиозные объединения, т.е. секты, по одному из определений, - это организация или группа лиц, замкнувшихся в своих интересах, не совпадающих с интересами общества, безразличных или противоречащих им, оказывают культурообразующее влияние на традиции народов, сами, постепенно превращаясь в мощные религиозные движения, отличаясь от традиционной только какими-то догматами¹⁸.

Неопределенный политический статус Абхазии явно благоприятствует деятельности в ней различных религиозных сект и течений. Активную деятельность ведут баптисты, Адвентисты-7 дня, и Свидетели Иеговы, пользующиеся значительной поддержкой своих единоверцев из западных стран. Сейчас численность каждого из этих общин составляет несколько сот человек, принадлежащих к разным национальностям. Под руководством своих, получивших образование на западе, духовных наставников члены

общин изучают соответствующие религиозные учения, совершают коллективные моления и ведут активную пропаганду своего учения. Сектантское мировоззрение пропагандируется путем распространения красочной литературы и в устной форме; поступающие в адрес общин и распространяемые среди их членов весьма значительные партии гуманитарной помощи от единоверцев с Запада, несомненно, повышают действенность такой пропаганды.

Сектанты успешно пользуются угнетенным состоянием людей, потерявших на войне своих близких. Иеговисты внушают мысль, что погибший может вернуться, если его родные будут строго выполнять иеговистские предписания. В своих проповедях они с уверенностью говорят о том, что скоро будет конец света, и погибнут все иноверцы, но воскреснут лишь иеговисты и их близкие. Многие, веря этим басням, перестают ходить на могилы, зажигать свечи, совершать испокон веков принятые у нас в народе обряды по поводу усопших»¹⁹.

Члены сект попадают в сильную зависимость от своих духовных наставников, что становится причиной серьезных конфликтов в семьях. Например, как жаловался автору один неверующий водитель, его жена и дочь после вступления в sectu совсем «потеряли голову». Члены семьи совершенно перестали понимать друг друга и, по-видимому, она распадется в самом ближайшем будущем. Нередко сектанты угрожают совершить самоубийство в ответ на попытки друзей и родственников убедить их в том, что необходимо бросить общину и вернуться к нормальной жизни.

В Абхазии появилась секта сатанистов, но в отличие от современной России и в ряде других, возникших на постсоветском пространстве юридически «полноценных» государств, в Республике Абхазия им не удалось закрепиться.

В июне 1997г. три сатаниста (два русских и украинец) совершили свою изуверскую церемонию, в ходе которой после долгих издевательств, зверски замучили 13-летнего абхазского подростка.

Проведенное родственниками мальчика следствие оказалось более результативным, чем действие органов правопорядка: вскоре они нашли убийц. После признания в содеянном преступлении сатанисты были облиты бензином и заживо сожжены... После сатанисты предпочли больше не искушать судьбы и решили исчезнуть из Абхазии ²⁰.

В 1999г. в Абхазию приехала из Нижнего Новгорода уроженка г. Горький Ждановской области Красильникова Антонина Ильинична, 1941г.р. по приглашению единоверующей жительницы Гудаутского района А. Хамалян, с которой встретилась в Москве. Сама Красильникова окончила библейскую школу в Москве, являлась внештатной (общественной) сотрудницей «Едра» - благотворительного общества в г. Сочи, которое помогало евреям выехать в Израиль.

В Абхазии она организовала свою секту под названием «Слово жизни». Подобного типа организация находилась в г. Сочи и Адлере под названием «Скала спасения», «Истина».

Верующие секты «Слово жизни» собирались (в доме Красильниковой) в районе Турбазы города Сухум по улице Акиртава дом №38, кв. №12 по воскресеньям в 10 часов.

Центр находится в Нижнем Новгороде под названием «Скала жизни», а их ячейка находится в г. Сочи под названием «Истина». Красильникова связалась с жительницей г. Сухум Косовской Аидой, с которой познакомилась в Москве. Ранее, Аида входила в секту пятидесятников.

Антонина и Аида добивались того, чтобы все евреи уехали в Израиль, где с их слов будет Второе Пришествие Христа. На встречах с верующими они поют песни «Великий Бог Израиля собери своих дочерей и сыновей», или «Покиньте Абхазию, уезжайте в Иерусалим». На почве того, зачем умы будут покидать Абхазию, Аида и Антонина рассорились.

Их организация финансировалась из России. Члены секты должны вносить 10% от своего дохода. Это также было накладно для Аиды.

Верующим запрещалось смотреть телевизор, читать газеты, единственный источник их жизни – это Библия.

Красильникова покинула Абхазию. Секту «Слово жизни» возглавил отец Давид (Сотиев Давид Васильевич). Отец Давид 1968г.р., уроженец г. Гори Республики Грузия, житель г. Москвы, осетин, проживающий по адресу: г. Сухум, ул. Проспект Мира №186, кв. №31. Он сдружился с руководителем секты под названием «Истина» Андреем Косуевым и руководителем секты «Вифания» Ильевым Константином.

Ильев Константин Иванович, 1952г.р., уроженец Ставропольского края, Карачаево-Черкесской республики. Живет в Сухуми с 1959 года, является пастором Евангелическо-Христианской Церкви «Вифания», которая является филиалом Краснодарской краевой церкви. Количество прихожан достигает 80 человек.

В 2003г., в разное время, за незаконное проживание в Республике Абхазия, а также за незаконную религиозную и другую деятельность все выше перечисленные секты были выдворены из Республики Абхазия.

Однако этим не закончились проблемы современной Абхазии.

Примечания

¹Атеистический словарь. Политическая литература. - М., 1985. С. 247.

²«Нужная газета». - Сухум, 2002. № 63. 10 декабря.

³Известная немецкая фирма «КРУПП» выделила Евангельско-лютеранской церкви в СНГ два миллиона рублей на восстановление Сухумской кирхи (церкви).

⁴Немецкая община Абхазии. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: www.apsny.ru.

⁵Там же

⁶Атеистический словарь. Политическая литература. - М., 1985. С.9.

⁷*Православный календарь. История возникновения Адвентизма.* Салоники, 2005. С. 216.

⁸*Религиоведение: Словарь/Е.С. Элбакян.* - М.: Академический Проект, 2007. С.9

⁹*Там же.* С. 10.

¹⁰*Там же.*

¹¹*Там же.* С. 10-13.

¹²Суббота по Библии «седьмой день» - священный день, который должен быть свободен от мирских забот и полностью отдан богу. Всех людей работающих в субботу, они считают великими грешниками, отмеченными печатью сатаны. – Г.Ч.

¹³*Православный календарь. История возникновения Адвентизма.* - Салоники, 2005. С. 216.

¹⁴*Там же.*

¹⁵ Адлейба Ирина. Неисповедимы пути Господни. // Атана. - Сухум, 2001. №14. Январь. С. 4.

¹⁶(Лагвилава А.Я.). Информационный отчет о работе с религиями в Абхазской АССР в 1981г. от 14.02.1982г., №923 на имя первого секретаря Абхазского обкома КП Грузии. (Рукопись). 30 с.

¹⁷Яблокова И.Н. Введение в общее религиоведение. М., 2001. С. 285.

¹⁸Лопаткин Р.А. Конфессиональный портрет страны. // *Исторический вестник.* - М., 2000. №5-6. С. 196.

¹⁹Эхо Абхазии. - Сухум, 1998. 19 марта.

²⁰*Там же.*

4.2. Особенности протестантского толка секты «Свидетелей Иеговы» и его положение в современной Абхазии

Секта «Свидетели Иеговы» - организация протестантского толка, образованная в США в начале 70-х годов XIXв. бывшим кальвенистом, американцем из штата Пенсильвания Чарльзом Расселом (1852 - 1916гг.) и первоначально называлась «Народным обществом исследователей Библии». В 1931г. общество переименовано в организацию «Свидетели Иеговы». Сторонников секты называют либо «Свидетелями Иеговы», либо иеговистами¹.

Иеговисты отрицают или извращают почти все значительные библейские истины, включая учение о Троице, о божественности Христа, о непорочном Его зачатии, о воскресении Христа, о втором пришествии, об искупительной жертве на кресте, о Божественности Святого Духа, о спасении, о бессмертии души, о природе человека и об аде. Это связано с тем, что свидетели Иеговы ставят разум в деле выше библейского учения о Боге и отвергают все то, что в священном Писании нельзя понять человеческим рассудком.

Согласно учению «Свидетелей Иеговы», существует высший и единственный Бог Иегова, который сотворил Иисуса Христа. Иисус Христос не равен Богу Отцу и является Его созданием или первым Его творением. По их убеждению, Христос пришел на землю, чтобы оправдать поруганного дьяволом Бога Творца и загладить перед Ним грех первозданного Адама. Для этого Христос не обязательно должен быть Богом по своей природе, а лишь наивысшим созданием из всей твари. Церковь же учит, что пришествие на землю Сына Божьего было нужно для самого человека, для его соединения с Богом, т.е. обожания человеческой природы. Но поднять человека к Богу может только сам Бог. Поэтому наш искупитель не мог быть тварью, хотя и самой совершенной, а должен был сочетать в себе и божество, и человечество во всей полноте. Кроме того, иеговисты отвергают догмат о

Пресвятой Троице, называя Духа святого энергией, которая сама по себе мертва.

Иеговисты считают, что человечество делится на категории: «малое стадо верных и благоразумных рабов», «большое стадо спасающихся» и все остальные. В «малое стадо» входят лидеры секты, проповедники и некоторые верующие, активно участвующие в делах секты. Иегова избирал представителей «малого стадо» на протяжении тысячелетий, но число его членов, согласно иеговистскому толкованию «Откровения Иоанна Богослова», не может превышать 144 тыс.

После смерти избранные попадают на небеса, где входят в «правительство Иисуса Христа». Большинство «Свидетелей Иеговы» («большое стадо») воскреснет после Конца света и получит в качестве награды вечную жизнь в земном раю. Противники же иеговистов будут уничтожены в Армагеддоне – войне между Христом и Сатаной, которая началась в 1914г. Обрядность у «Свидетелей Иеговы» также сведена до минимума, отмечается только один праздник – Вечеря поминания смерти Иисуса Христа.

Учение «Свидетелей Иегова» - собрание божественных истин, о которых господь повелел им свидетельствовать в мире. Они считают себя подданными Бога Иеговы. Разделяют веру в извечную борьбу «всевышнего» с Сатаной, которая завершится кровавой бойней – Армагеддоном. Силы добра одержат вверх, и на земле будет установлено царство Иеговы. Чтобы иметь законное представительство для поддержания связей с предпринимателями и государственными учреждениями различных стран, а также для издания религиозной литературы, руководители организации создали различные корпорации, главной из которых является «Общество Сторожевой Башни».

Руководители организации именуют себя «верными и мудрыми слугами (рабами) Иеговы», оставшимися в живых из мифических 144 тысяч человек, которые якобы избраны самим Христом после его первого прихода

на землю. Они «помазаны духом божиим», поэтому, являясь посредниками между Иеговой и его свидетелями, имеют право толковать Библию. Приверженцы этого религиозного направления активно используют миссионерскую работу. Возглавляет организацию «Свидетелей Иеговы» Бруклинский центр, в котором насчитывается больше тысячи сотрудников. Проповеднической деятельностью свидетелей Иеговы на местах руководят 95 филиалов. Наставники свидетелей Иеговы требуют от верующих полного подчинения руководителям организационных звеньев – служителям. Основным организационным звеном объединения свидетелей Иеговы является собрание, или группа, которую возглавляет совет старейшин, состоящий из 5 «наиболее преданных» мужчин (женщины к руководству не допускаются).

Основной структурной единицей секты является община. Пример организации Свидетелей Иеговы. Их организация строго централизована. Ее основной принцип - беспрекословное подчинение низших звеньев высшим звеньям. Первичные ячейки этой системы- строфы, или общины. Они делятся на группы, а те - на кружки, в состав которых, как правило, входит несколько человек. Члены одной и той же общины, входящие в разные кружки, могут не знать друг друга.

В послевоенный период времени стало заметно ощущаться возрастание роли организации «Свидетелей Иеговы». Методы вовлечения в секту многочисленны².

Так, например, в Сухуми из Тбилиси в 1980 году появилась активная иеговистка Арджаванидзе Майя Валикоевна, в осуществлении своей «миссии» она надеялась на помочь местных единомышленников. М.В. Арджаванидзе нашла пособниц и пособников – И.М. Аспидову, служащую Сухумского родильного дома, В.А. Михель работника Сухумского бюро добрых услуг, его сына Е.А. Бирюкова и др. Все они, как это указано в дополнение судебного очерка Т. Амбаровой «Впотьмах»³, «обеспечивали»

почтовые ящики жителей Сухума «открытыми письмами». В доме Е.А. Бирюкова регулярно проводили нелегальные сборища.

В результате активной деятельности, с 1992г. организация «Свидетелей Иеговы» в Абхазии стала самой многочисленной религиозной сектой. По мнению ученого экономиста и журналиста Валерия Кварчия, «по неполным данным, сегодня в Абхазии членами секты являются более шести тысяч человек, в том числе только в Сухуме их около трех тысяч»⁴. Цитированный автор (ныне редактор Сухумского открытого института, профессор Валерий Кварчия) объясняет такой успех следующими аргументами и конкретными фактами.

Большой «эффект» давало утверждение «иеговистов», что жизнь на Земле – это царство Сатаны и к 2000 году должен произойти Армагеддон, в результате которой на земле будет сожжено все живое и неживое, а верующие в Иегову останутся жить, и будут процветать в раю ровно 1000 лет. Относительно последующего времени «иеговисты» ничего не говорят, утверждая: «Это Богу одному известно».

Рассуждения об Армагеддоне – очень важный инструмент вовлечения в секту. Особенно действенно он работал после недавней войны. В самом деле, очень трудно устоять нашим отцам и матерям, когда им говорят: «Осталось совсем немного, всего какие-то два - три года, и после Армагеддона твой погибший сын воскреснет, оживет, и будешь ты вместе с ним вечно жить в раю». Как просто, оказывается, можно на кровоточащую рану насыпать соль. Сейчас эта тематика является основной в их групповых занятиях.

«Иеговисты» утверждают, что судьба человека предопределена Богом, все им заранее расписано до мелочей, потому бесполезны попытки человека изменить что-либо в реальной жизни, незачем развивать науку, культуру, заниматься интеллектуальным и иным трудом. Естественное, что должен уметь человек, это верить в Бога, изучать Божий Закон – Библию. Причем непреложно правило: поверил сам, изучил, помоги это сделать другим - близким, родственникам, соседям. Неважно, как и где – дома, на улице, на

остановке, в поездах, автобусах. А как иначе, ведь тебе потом придется отчитываться за проделанную работу перед Богом - «самым верховным». Для этого у абхазских «иеговистов» имеется даже что-то вроде специальных лицевых счетов, где указывается, в какое время и с кем конкретно тот или иной активист, «иеговист» - инструктор провел занятие.

Активистов – «передовиков» у абхазских «иеговистов» немало. Вот некоторые из них: Лара и Лана Гогохия, Амра Агрба, Джон Твидзба, Стелла Харазия, Сырма Когония, Даур Гамисония, Лютик Самсония, Лейла Мампория, Лилия и Илона Лагвилава, Виталий Егозарян, Мимоза Барцыц, Инга Бертая...

Несмотря на неоднократные предупреждения органами правопорядка, по сей день продолжают свою «работу»: Фатима Есава, Тавелла Ванаба, Рубен Крмаджян, Игорь Макаров, Дина Кудрявцева, Лаура Никифорова, Шукур Черкезия, Банрат Какубава, Александра Гопия, Леонид Анкваб, Даур Кайтан, Георгий Гагиев, Зита и Роза Сабуа, Анзор Ванаба, Валерий Еник, Арам Дагдаварян, Елена Керб, Сергей Касумян и многие другие.

Неоценимую услугу оказывают «иеговисты» и тем, кто уклоняется от службы в армии. Они заведомо неверно трактуют положение Библии о том, что нельзя убивать человека. Последователю этого вероучения (а «Свидетели Иеговы» стремятся вовлечь в свои ряды всех) ни при каких обстоятельствах нельзя служить в армии, с оружием в руках защищать свою Родину. Не потому ли, в частности, у нас немало молодых людей, уклоняющихся от службы, самовольно оставляющих свои части, дезертиров! От службы в армии, например, в свое время, ссылаясь на религиозные убеждения, отказались Отар и Роланд Миквабия, Захар Твидзба, Григорий Аршалян, Дмитрий Кутарба. Троих из них суд приговорил к срокам лишения свободы по два года. Не есть ли это самый большой вред, подрывающий устои нашего общества? Как эта антигосударственная деятельность «иеговистов» может восприниматься нашим народом, нашими молодыми людьми и ныне с оружием в руках защищающими наши рубежи Абхазии, - ведь нам и сейчас

постоянно грозят из-за Ингура, и не только грозят, а устраивают регулярно теракты!

Эта проблема имеет, думается, два аспекта. Во-первых, объявить себя «Свидетелем Иеговы» сегодня – удобная ширма для некоторых молодых людей, кто не желает служить в армии. Во-вторых, это уже сослужило некогда службу некоторым нашим согражданам, оставшимся на оккупированной территории республики. В жилистые щупальца «иеговистов» попадаются порой учителя, врачи, художники, ученые..⁵.

«Свидетелей Иеговы» можно узнать сразу: девушки (юноши) идут, показывая окружающим красочно иллюстрированный журнал «Сторожевая Башня», вовлекая в разговор о смысле жизни, о Боге.

Глава государства Владислав Григорьевич Ардзинба посчитал неприемлемым фактором для современной Абхазии присутствие секты, идеология которой направлена на пренебрежение государственными законами и гражданскими обязанностями, **10 октября 1995 года** им был издан **Указ о запрете деятельности «Свидетелей Иегова»**.

Президент руководствовался статьями 18, 30, 33 Конституции Республики Абхазии. Статья 18 запрещает создание и деятельность общественных объединений, партий и движений, цели и действия которых направлены на подрыв безопасности государства. Статья 30 обязывает каждого человека, находящегося в Республике Абхазия, соблюдать ее законы.

Данное решение исходило из анализа направленности работы секты.

Блокировать деятельность секты, было возложено на Генеральную прокуратуру и Службу Государственной Безопасности Республики Абхазия. В случае необходимости они должны привлекать лиц, занимающихся пропагандой идей иеговизма, к ответственности в соответствии с действующим законодательством.

Однако привлечь к ответственности, в том числе и к уголовной, так и не удалось. В результате правоохранительным органам остается лишь

фиксировать количество приверженцев секты «Свидетели Иеговы» и препятствовать проведению религиозных собраний.

Так, например, сотрудниками Службы Государственной Безопасности в 2002 году были проведены оперативные мероприятия по выявлению мест сбоящ сектантов по улице Титова, дом № 62 в доме у гражданки Захарян А.А., была отобрана литература в количестве 261шт., проведены профилактические беседы.

Выявлены места празднования иеговистами «Вечеря воспоминания смерти Иисуса Христа», у гражданки Фемченко Н.В., по адресу г. Сухум, ул. 4-ое Марта, дом № 108.

В Гульрипшском районе на период 2003г. из дома жителя п. Дранда, Хараз-оглы Резана, где собралось на собрание 48 верующих, было изъято 2000 экз. религиозной литературы.

В 2003г. в доме Адлейба Эрика, жителя г. Сухум было изъято 1250 экз. религиозной литературы, 2-е видеокассеты с фильмом о «Свидетелях Иегова».

В 2004г. в поселке Меркула Очамчырского района на собрание собралось 63 человека. Изъята литература Иеговистского толка в количестве 600 экз. В Ткварчели в 2004г. изъято 100 экз.

Газета Министерства обороны Республики Абхазия «Воин Абхазии» приводит пример о том, что в 1998 году военнослужащий Адгур Аршба, член секты «Свидетели Иеговы», за отказ служить в рядах ВС РА, был осужден.

8.05.2000 года Ткварчельский районный военкомат направил Элгуджу Цулаю в ряды Вооруженных сил. Но прослужил он всего – одни сутки. Когда ему по службе была выдана военная форма, парень отказался ее надевать. И объявил причину: «Я являюсь членом религиозной секты «Свидетели Иеговы». Нам запрещено носить оружие».

Рядовой Цулая был арестован. Уголовное дело прокуратура передала в Военный суд. На заседание Военного суда по делу Э. Цулая приехали

представители центра Иеговистского движения СНГ, базирующегося под Питером. Они прибыли защищать своего единоверца.

Зашитники настаивали на невинности рядового Э. Цулая, поскольку в данном случае якобы нарушаются права человека. Потерпев неудачу, защита стала ссыльаться на Всеобщую Декларацию Прав человека и конституцию Российской Федерации. Здесь опять вышел «прокол».

Военный суд признал Э. Цулая виновным⁶.

23.01.2008г. в день празднования «Вечеря Воспоминания смерти Иисуса Христа» с. Ачгуара Очамчырского района, в доме Торуа Джонни Михайловича, на котором присутствовало 130 человек, сотрудниками службы госбезопасности были составлены списки, проведена профилактическая беседа, изъято около одной тысячи штук религиозной литературы.

22.03.2008г. так же проводились мероприятия по разложению и выявлению религиозно – сектантских организаций и установлению лиц приверженцев запрещенной в республике Абхазия религиозной секты «Свидетели Иеговы». В ходе реализации информации было выявлено место проведения религиозного празднества «Вечеря Воспоминания смерти Иисуса Христа» в банкетном зале тургостиницы «Абхазия», где собралось более 900 членов секты. Данное мероприятий отличалось от других тем, что в предыдущие годы празднество проводили собраниями в среднем по 60 – 100 человек в разных концах города и несколько побаивались. В последнее время, можно сказать, что иеговисты стали более уверенными и настойчивыми, расширяют свою проповедческую деятельность. В целях общей профилактики была подготовлена и через АГТРК (местное телевидение) показана передача о незаконной деятельности секты «Свидетели Иеговы» на территории Абхазии.

Работа по недопущению деятельности иеговистов продолжается вестись, по сей день. Однако по некоторым наблюдениям и сведениям можно

заключить, что секта ни только не прекратила свое существование, но и продолжает наращивать обороты, вербую в свои ряды все больше людей.

Указ Президента был воспринят в абхазском обществе неоднозначно. Так, например, лидеры Абхазской Православной церкви считают вполне оправданными действия главы государства, издавшего указ о запрещении деятельности деструктивной секты «Свидетелей Иеговы». Кандидат богословия Д.З. Дбар утверждает, что в Абхазии неуместен религиозный либерализм, о котором так громко, с оглядкой на Запад, любят говорить многие. Они не задумываются над тем фактом, каково значение исконного существования Церкви в рамках определенной культурно-исторической, этнической среды и о последствиях проникновения сюда же новых религиозных движений и сект, несущих в себе разрушительное начало. Эти секты в сущности своей космополитичны; у них нет этнической среды, они самоизымают себя из нее, хотя реально и живут в ней⁷.

Космополитизм в данном случае, с одной стороны, является признаком безразличия ко всем, а не отнюдь не любви. Только безразличие может подвигнуть человека, как это имеет место у «Свидетелей Иеговы», к тому, чтобы все внимание направить на себя и себя видеть избранным. И с другой стороны, космополитизм выступает как средство формирования нового мирового порядка, когда человечество будет едино для греха; нового строительства «Вавилонской Башни», с тем, чтобы самоутвердиться и заставить видеть только земные ценности и осуществить максимальное благополучие, для того, чтобы человек никогда не помышлял о смысле жизни и существовании Бога. Это и цель религиозной секты, в учении которой выделяется идея создания «тысячелетнего царства Христа на земле», этой цели пытаются «заставить» Бога служить своим собственным, земным интересам. Совершенно естественно, что формированию нового мирового порядка мешает существование обособленной этнической среды с определенными нравственными приоритетами, выявляемыми в устойчивых или, как еще называют, «патриархальных» этнических принципах, этих

внешне очерченных порядков и законов совести человека, начало которых лежит в Боге⁸.

А среди научной и творческой интеллигенции Абхазии, и до сих пор продолжаются споры (официально и неофициально) о том, стоило ли запрещать деятельность секты «Свидетели Иегова». Запрет секты лишь заставил ее последователей быть более бдительными и уйти, так сказать, в подполье. Президентский запрет, иеговисты используют в качестве дополнительного «козыря» в своей пропаганде. Здесь играет важную роль определенный ореол мученичества, который они, не без косвенной помощи властей, себе создают. Так уже повелось, с древних времен, запретный плод особенно сладок для молодежи, во все времена отличающейся духом противоречия. Не разумней ли было разработать комплекс других мер, предполагающих принятие ставшего необходимым Законом «О религии», и включения в школьную программу уроков, на которых служители традиционных для Абхазии конфессий в доступной форме раскрывали бы детям мудрость священных книг⁹.

Встречаются о деятельности «Свидетелей Иеговы» обвинительные заключения в кавычках. Действия «Свидетелей Иегова» в Абхазии антиконституционны в том отношении, что они:

- 1) посягают на суверенитет (носителем суверенитета в Республике Абхазия – является народ Абхазии), который вовлекается в секту и делается носителем воли религиозного центра за ее пределами. В настоящее время заинтересованных в членстве в этой секте, только в городе Сухум, около 2000 человек;
- 2) на представителей народа, власть которого объявляется ими сатанинской, неправильной, наперекор ее воле действуют активнее;
- 3) нарушают принцип равенства всех народов независимо от отношения к религии, убеждений пропагандой, национально-иудейской исключительности и возможности приобщения к ней, критикуя иные убеждения, объявляя их сатанинскими;

4) подрывают безопасность государства, своими проповедями отказа от обязательной воинской службы, считая оружие – порождением Сатаны, войны – от сатаны, пропагандируя непротивление злу вынужденным насилием, ведь после Армагеддона все воскреснут, кто не держит оружие, а сейчас перед врагом они могут умереть, их смерть – это временное пребывание во временной «квартире»;

5) подобно отношение к обороносспособности страны нельзя не расценивать как попытку изменения конституционного строя путем идеологического воздействия, как действия угодные грузинским национал-демократам;

6) несоблюдение Законов Республики Абхазия членов секты «Свидетелей Иегова» является преступным деянием, что требует их привлечения к ответственности (административно и уголовной);

7) разрушают национальные традиции и нравственные устои абхазского общества, выражающиеся в переориентации молодого человека, понимания святости долга защиты Родины, памяти погибших в сторону забвения. Подчиняют ее не религиозным традициям предков, а заокеанским установкам, тем самым, посягая на Апсуара – систему этнических норм сознания и поведения, направляют поведение новообращенных в русло отказа от национальных обрядов и обычаев, отношений между людьми, что особенно опасно для будущности Абхазии.

Оказывается, матерью нашей, является не Абхазская Церковь, которая через века созидала наш народ, была измучена, истерзана нашим народом, а «Руководящая корпорация» в Америке, сипящая, посредством своих адептов в Абхазии, соль на кровоточащие раны нашей Церкви.

Противоположны заключения широко известного в мире специалиста истории и философии религии, члена Международной академии информатизации, председателя научно - методического совета по религиоведению Санкт-Петербургской организации общества «Знание» Российской Федерации, доктора философских наук, профессора Н.С.

Гордиенко: «Объединение «Свидетелей Иеговы» – нормальная религиозная организация, и относиться к ней следует так же терпимо, в духе конституционных гарантий свободы совести, как и к другим конфессиям, деноминациям...»¹⁰.

Места проведения собраний, которые постоянно меняются, как правило, квартиры самих адептов. На проповедь иеговисты ходят парами, после предоставляют «отчет», в котором указывается, сколько ими завербовано человек.

До распада СССР, действующая на территории Абхазии, секта входила в состав грузинской общины. Из Тбилиси осуществлялось руководство, и поступала соответствующая литература. Сейчас абхазская секта входит в организацию, объединяющую Краснодарский, Ставропольский и Ростовский регионы. На обряд крещений «иеговисты» выезжают в Сочи.

В Абхазии секта «Свидетелей Иеговы» разбита на десятки собраний (по селам и городам). На территории нашей Республики группы делятся на мелкие звенья - килки (кружки, состоящие из 15- 20 верующих) во главе со слугами килок. Несколько групп объединяются в округ, во главе каждого округа стоит надзиратель.

Сухумская организация, считающаяся самой крупной в Республике, поделена на 13 «кружков», в каждый из которых входит от 20 и 40 человек. Возраст старейшин «кружков» от 25 до 30 лет. Это Отар Миквабия (1976г.р.), Игорь Макаров (1978г.р.), Зураб Кутарба (1976г.р.), Алексей Квитко (1977г.р.) и др. Вербовка молодых людей в секту происходит наиболее активно.

Контроль над деятельностью организации осуществляется через районных надзирателей. В Абхазии им является, ныне живущий в городе Сочи, Рауль Кутелия. Центр же региональных сект на постсоветском пространстве расположен под Санкт-Петербургом, в курортном поселке «Солнечный». Именно там расположено книгохранилище, откуда и поставляется «иеговистская» литература по всей России и Кавказу.

Кстати, литература издается и на абхазском языке.

В «Свидетели Иеговы» объединилась в основном абхазская молодежь, которая оправдывается такими примерно словами: «Моя религия не позволяет стрелять, служить», «Приближается Армагеддон, и только верующие в Бога Иегова спасутся, воссоединяясь с воскресшими родственниками». Мотивы в проповедях - обещание дружеской поддержки со стороны братьев и сестер по вере, что при крайне нестабильной политической и криминальной обстановке в Абхазии было отдушиной для многих людей.

В заключении еще раз повторим слова Президента Республики Абхазия о том, что «...абхазское общество отличается веротерпимостью», т.е. народ Абхазии всегда с уважением относится к праву людей исповедовать ту или иную религию, но только не тогда, когда это не противоречит Апсуара – абхазству и Конституции государства.

«Вера в Бога приемлема, - говорит журналист Валерия Кварчия, - пока она способствует духовному очищению человека. Но когда она подрывает государственную безопасность, прививает молодым людям безразличие к судьбе Родины, делает их неспособными постоять за себя, за семью, за свой народ, тогда это в моих глазах становится антиобщественной»¹¹.

Примечания

¹См.: *Атеистический словарь*. - М.: Политическая литература, 1985. С. 394; Сергей Иваненко «О людях, никогда не расстающихся с Библией». - М. Арт.: Бизнес Центр, 1999; и др.

²См.: Крылов А.Б. Постсоветская Абхазия. - М., 1999. С. 35;

³Амбарова Т. Вптымах (судебный очерк) // *Советская Абхазия*. - Сухум, 1981. 9 июля. С. 4.

⁴Кварчия Валерий. Христиане ли Вы, господа «Иеговисты»? // *Эхо Абхазии*. - Сухум, 1998. №19 (135). 6 мая. С. 2

⁵Прилагаем текст Указа Президента Республики Абхазия В.Г. Ардзинба № УП-111 от «10» октября 1995г.

УКАЗ

Президента Республики Абхазия

О запрещении деятельности секты «Свидетелей Иегова».

Руководствуясь ст. ст. 18, 30, 33 Конституции республики Абхазия, в связи с противоправной деятельностью секты «Свидетелей Иегова», выраженной в пропаганде, направленной на подрыв безопасности государства, на разжигание религиозной розни, в агитации, деформирующей личность и негативно влияющей на воспитание подрастающего поколения, постановляю:

1. Запретить на территории Республики Абхазия деятельность секты «Свидетелей Иеговы».
2. Поручить Генеральному прокурору Республики Абхазия (Джергения А.М.), Председателю Службы Безопасности Республики Абхазия (Тарба А.Б.) принять необходимые меры по реализации данного Указа, а в случае необходимости – привлекать лиц, занимающихся пропагандой идей иеговизма, к ответственности с действующим законодательством.

Президент

Республики Абхазия

В.Г. Ардзинба

⁶(Ред.) *Защита родины – долг и обязанность каждого гражданина Республики Абхазия!* // Воин Абхазии. - Сухум, 2001. №2 февраль.

⁷Дбар Д. «Религиозные тенденции в современной Абхазии». // Православного братства св. ап. Симона Кананита. - М., 1999. С. 72.

⁸Там же.

⁹Нерсесян Микаел. Свидетельство «О Свидетелях». // *Нужная газета*. - Сухум, 1998. №48. 25 ноября.

¹⁰Гордиенко Н.С. Российские Свидетели Иеговы: История и современность. - СПб., 2000. С. 104.

¹¹Кварчия Валерий. Указ. соч.

4.3. Кришнаиты и их роль в жизни и культуре современной Абхазии

Кришна – (санскр., букв. - темный, черный) – один из почитаемых богов в индуизме, считается 8-м воплощением (аваратой) Вишну¹.

В 1965г. кришнаизм появился в Америке благодаря Абхай Чаран Де Бхактиведанта Свами Прабхупада (1896 - 1977гг.) - пожилому приверженцу Кришны из Индии. Он основал, и Московское Общество Сознания Кришны и оставался его руководителем до конца своей жизни.

Исконные верования кришнаитов несопоставимы с христианством. Однако сами кришнаиты считают, что все Боги являются формами одного Абсолютного, которого они называют Кришна.

Главные Боги: Браhma, Вишну, Шива. Самое главное в религии индуизма: предание себя богам; вера, что человек спасется с помощью Богов; убеждение, что боги могут жить как в человеке, так и в животных (почитание коров), то есть принять вид человека или животного; вера в перевоплощение.

Они (кришнаиты) значительно удалены не только от христианской, мусульманской, но и других религиозных конфессий.

Так, например, они признают только затейливые звуки флейты и цимбал, удары барабана, люди в экзотических одеждах – белых, розовых, желтых, шафрановых... Женщины - в сари, мужчины - в дхоти.

Заметим, что цвет одежды избирается неслучайно: желтый - для женатых, розовый - для незамужних, шафрановый - для верующих, давших особый обет верности Богу. Белый цвет можно носить всем. Кожаная обувь исключается, поскольку связано с убийством животных. Головы мужчин обычно сбриты наголо за исключением косички на затылке, за которую, как считается, Кришна возьмет своего слугу на небо, на лбу наносится особый знак тилак, напоминающий букву «У» - символ принадлежности к «движению». Кришнаиты никогда не расстаются с ожерельем из четок, которые они перебирают во время декламации или пения мантр. Одновременно это знак принадлежности богу².

Религиозный подтекст отчетливо проявляется в ритуалах, связанных с приемом пищи. Каждое блюдо объявляется жертвоприношением (прашадом) Кришне. Торжественная церемония посвящения пищи богу совершается 6 раз в день, сами же верующие едят дважды. Трапеза-это не просто материальное насыщение, но «прашад» – очищение верующих.

На первом месте у кришнаитов стоит махамантра, пение которой Прабхупада расценивает как «лучшее средство в настоящее время для достижения антиматериального мира, царства бога». Первый, главный принцип кришнаитов - повторение имен святых (молитва Харе Кришна).

Это древняя ведическая формула из 16 слов: «Харе» (обращение к богу). «Рама» и «Кришна» (имена высшего бога). Каждый обитатель ашрама должен ежедневно повторять ее не менее 1728 раз (16 кругов): «Харе Кришна, Харе Кришна, Кришна Кришна, Харе Харе, Харе Рама, Харе Рама, Рама Рама, Харе Харе.» Они поют и пританцовывают на ходу. Мягкие, причудливые мелодии сменяются повелительными ритмами барабана, и тогда вся группа с послушным энтузиазмом начинает скандировать: «Харе Кришна, Харе Кришна...»

Повторение имен Господа, в форме мантр, оказывает очищающее действие и позволяет человеку подняться с материального уровня на духовный. На санскрите манна означает «ум», а трайа – «освобождение». Таким образом, мантра – это комбинация трансцендентных звуков, освобождающая наш ум от тревог.

Возрождение интереса к такому восточному «культу» в Абхазии, как и во всем мире, по мнению самих кришнаитов, обусловлено закономерными сдвигами в общественном сознании, порывам разума и сокровенным тайнам природы. Уход в мир иллюзий, бегство к природе, идеализация примитивных обществ, рост преступности. Таким образом, расцвет восточных «культов» ничто иное, как симптом духовного протesta против социальных недугов. Стремление к восточным культурам можно указать два основных мотива:

во-первых, это забота о здоровье;

во-вторых, поиски надежных духовных и нравственных ценностей, ответов на вопрос о смысле человеческого существования, которое способны гарантировать «внутренний мир», обеспечить понимание своего «я».

Последнее, понимание своего «я», наиболее характерно для представителей молодого поколения, разочаровавшихся в «современных казенных идеалах».

Руководитель кришнаитов считается выше земных страстей. Долг последователей Кришны - почитать его как верховную личность господа, постоянно духовно совершенствоваться постигать «высшую истину», приближающуюся к божественному миру. Каждый по идеологии кришнаитов, кто не приобщен к «сознанию Кришны», живет во тьме и невежестве, не имея ни малейшего представления о реальном развитии мира, о подлинном историческом времени, которое неумолимо приближает человечество к катастрофе. Этот процесс невозможно остановить, поэтому слугам Кришны остается лишь пытаться приобщить людей к «высшей истине», стремиться спасти каждого³.

Для этого необходимо пение «священных гимнов» (мантр). Постоянное пение вводит человека в особое состояние, когда он легко поддается воздействию мистического опыта и тщательно разработанных ритуалов, практикуемых в ашраме. Поэтому они поют, когда испытывают сомнение в собственных убеждениях; пение как бы устраниет конфликты, потому что человек концентрирует внимание на тревожащих раздумьях.

В праздничные дни они устраивают, как бы проповедуют идеал бедности, отречения от материальных благ.

«Общество Кришны» религиозная группа, организация восточной ориентации, ее задачи - используя различные способы медитации, слиться с этой подлинной природой.

Члены общества Кришны говорят, что Иисус поклонялся Верховной личности Бога и всех людей призвал к этому. Кришна требует

всеобъемлющего проявления любви и преданности, а так же: «Отвергните разнообразие религий и предайтесь мне»³.

Отказ от материальных благ важен для самоспасения, т.к., по мнению кришнаитов, это отвлекает человека от любящего Кришны. Единственное решение проблемы - отречься от материального блага. «Только это может спасти его от суеты»⁴.

И, наконец, в конце жизни человек должен думать лишь о Кришне, или он будет приговорен к перерождению в новую форму жизни: «О какой форме жизни думает человек, когда покидает свое тело, ту форму он и примет»⁵.

«Спасение» в Кришне тесно связано с индуистской концепцией кармы, или касающейся справедливости. Это учение, требующее веры в перевоплощение (или переселение души) и говорит, что хорошие или плохие дела свидетельствуют за или против человека. Только когда добрые дела «окупят» все злые деяния (это очистит человека от зла мира), только тогда человек сможет осознать свое единство с Кришной и выйти из круга перевоплощения⁶.

Первые кришнаиты появились в Абхазии в 1983 году. Храм кришнаитов «Шри-Шри Горнитай» расположен в частном доме г. Сухум, по улице Проспект Мира, 127. Представительство Харе Кришна находится в Москве, председателем центра общества Кришна является - Бхактивигьяна госвами.

Первым лидером в Абхазии был Амбариши Дас (Начкебия Отар Шалвович), 1955г.р., житель г. Сухум, технолог по образованию, мастер спорта по каратэ, умер в 1998г. На тот период времени верующих составляло около 20 человек. В 1989г. Тбилисские подданные попросили Амбариши приехать в Тбилиси на постройку храма. Преемником Амбариши Дас стал Маюра Дхвадж Дас.

Однако, с 1992 года и он, Маюра Дхвадж Дас, выехал в Грузию и передал бразды правление Рагхаве Дас (Кортуа Игорю Григорьевичу), известному среди вайшнавов больше под духовным именем Рагхава Пандит.

Кортua Игорь Григорьевич родился в простой многодетной абхазской семье, окончил факультет механизации Грузинского института субтропического хозяйства на одном из предприятий г. Сухума. Вайшнавскую веру он принял в 1984г.

И.Г. Кортua, по характеристике СМИ Абхазии (и не только), в период грузино-абхазской войны и послевоенной разрухи, героически спасал от голодной смерти жителей городов Гудаута и Сухума (в том числе более полутора тысяч человек русскоязычного населения). Доставка и раздача бесплатной горячей пищи мирным жителям под его непосредственным руководством не прекращалась даже в условиях артобстрелов.

Руководитель И.Г. Кортua – «сильный человек» с большой буквы.

Общество «Кришна» во время 1992-1993гг. создало программу «Пища жизни», в которую входила помошь населению одеждой, едой. Кришнайты из г. Сочи помогали своим единоверцам продуктами.

Активность кришнайтов Абхазии снизилась после того, как в 1995 году в Сухуми неизвестными лицами был сожжен продовольственный склад, и совершиено убийство главы общины Рагхавы Дас. Эти преступления остались нераскрытыми, что удручающе подействовало на членов общины, испытывающих к тому же материальные затруднения.

К сказанному выше добавим и то, что гибель И.Г. Кортua вызвала большой резонанс в Республике Абхазия.

2.08.1995г. в Сухуми был проведен митинг, в котором приняли участие доктор исторических наук из семьи православных христиан Ю.Н. Воронов, член совета старейшин доктор исторических наук из семьи мусульман Б.Е. Сагария, представитель Международного Красного Креста Регина Флен, заместитель министра здравоохранения из мусульманской семьи Людмила Авидзба. Л. Авидзба заявила: «И в военное, и в мирное время никто так не помог пострадавшему населению, как это сделали кришнайты».

С 2003г. лидером кришнаитов стал Прохлад Нарасимха Дас (Липкин Вадим Филипович), 1969г.р., уроженец г. Сахалин. В Республику Абхазия приехал в 2002г.

В настоящее время верующих кришнаитов в Республике Абхазия около 20 человек. Несмотря на столь небольшое количество верующих, они не остаются незамеченными и не теряются в массе.

Об этом свидетельствуют следующие факты.

В конце июля 2008г. на целый квартал «Апсны» в центре столицы Республики Абхазия г. Сухум раздавались песнопения на санскрите. Столицу Абхазии посетил его Святейшество Шрила Прабохавишу Свами Махарадж – ближайший ученик и сподвижник основателя международного общества сознания Кришны, Бхактиведанты Свами Прабхупады. По случаю приезда высокого гостя, адепты индийского божества организовали культурную встречу в центре г. Сухум и пригласили на нее всех желающих.

Однако, автор статьи «Харе пришлым! (полку культурологов прибыло)» яфетический обозреватель газеты «Новый день» Ф. Агумава считает, что «желающих собралось много. Порядка пятидесяти человек. Половина из них – отывающие с детьми, явно довольные бесплатным развлечением. Среди любопытствующих затесался и ваш покорный слуга, приобщавшийся ведической мудрости полтора часа времени»⁷.

Не вступая в дискуссию о количестве и составе создателей «жизнерадостных песнопений», еще раз заметим, что кришнаиты Абхазии «не остаются не замеченными», ни на отдых приехал лидер группы, а обещал «увеличить приток духовной пищи» в Абхазию.

Основы вероучения и смысл человеческой жизни - полюбить Бога (Кришну), отбросив все эгоистические желания.

Догмат веры – высшая цель существования, безусловная преданность и любовь к Верховному Богу Кришне. Считается, что между Богом и Миром - время, между Богом и Душой – любовь, между Миром и Душой – Карма.

В основу веры (преданность Богу) входит 4 принципа: отказ от насилия, от интоксикации, от азартных игр и незаконный секс. Пренебрежение же ими очень затрудняет духовное развитие, усиливая привязанность человека к материальным вещам.

Главными произведениями являются произведения А.Ч. Бхактиведанты Свами Прабхупады, особенно «Бхагавадгиту» и «Шримад-Бхагаватам»

Чтобы лучше защитить себя от материальной скверны, следует, есть только вегетарианскую пищу, одухотворенную тем, что она сначала была предложена Верховному Господу, Кришне. Убывая животное, включая растения, человек навлекает на себя кармические последствия этих действий.

Следует избегать пищи (в особенности из злаков), которую приготовили люди, не являющиеся преданными Господа Кришны. Такая пища становится проводником неуловимого воздействия на наше сознание, принимая ее, поглощаем определенную долю их материалистического сознания. При приготовлении пищи необычайно важно соблюдение чистоты. Кришне нельзя предлагать ничего нечистого. Приготовление – это часть медитационного процесса, ведь пища готовится не только для себя, но и для того, чтобы доставить удовольствие Кришне, который должен быть первым, кто попробует ее и насладится ею.

Основные праздники: день явления Кришны, день явления Господа Баларамы, день явления Господа Чайтаньи, день явления Господа Нитьянанды, день явления супруги Господа Радхарани.

Среди многочисленных праздников можно выделить дни рождения Кришны и Рамы. Главным торжеством по праву считается день рождения Кришны, отмечающийся в конце июля – начале августа, во время которого верующие устраивают гуляния, сопровождающиеся различными играми.

Впервые на территории СССР в 1989г. кришнаиты провели в Абхазии религиозный праздник колесницы с шествием по городу и показом народу изображений собственных божеств.

После распада СССР праздник колесниц под названием «Ратха Ятра» прошел в 1991г. на набережной города Сухум. В 2002–2005гг. праздник в честь Бога Кришны проходил на площади г. Сухум, на центральном рынке г. Сухум, куда приезжали верующие со всей России, в основном это были верующие г. Сочи и других городов Краснодарского края. Своим пением они завлекали народ.

В отличие от остальных религиозных объединений и групп, кришнаиты не навязывают окружающим собственное видение мира и не стремятся к обращению многих людей в свою веру, Кришнаиты Абхазии не предлагают «населению страны научиться практиковать маха – мантру, сменить апхярцу на гитары и проштудировать книгу Бхактиведанты Свами...»⁸. Такое опасение цитированного еретического обозревателя газеты «Новый день» Ф. Агумава считаю необоснованным. Все они (Кришнаиты) с радостью восприняли признание Россией независимость Абхазии.

Примечания

¹Атеистический словарь. - М.: Политиздат, 1985. С. 223.

²Тимошин Л. «Этот странный мир Харе Кришна». // Наука и религия. – М, 1983. №1. С. 52.

³Bragavad-Gita As it is. P. 835.

⁴Bragavad – Gita As it is. P. 287.

⁵Там же. С. 416.

⁶Answers to the Cultist at Your Door», Eugene, OR: Harvest House Publishers. 1981. P. 150.

⁷Агумава Ф. Харе пришлым! (полку культурологов прибыло) // Новый день: Абхазия: актуальное обозрение. - Сухум, 2008. №31 (188). 1 августа. С.4.

⁸Там же.

ЗАКЛЮЧЕНИЕ

Комплексное теоретико-методологическое исследование источников – текущих архивных и лично собранных (1999 – 2008гг.) полевых, социологических, этнологических материалов о современной конфессиональной ситуации и о роли религиозных верований в общественно-политической жизни и духовной культуре абхазов, армян, грузин, евреев, русских и других народов Республики Абхазия позволило сделать следующие выводы.

Республика Абхазия сегодня – Конституционное, суверенное, демократическое, правовое государство, имеет свою государственную символику: Государственный герб, флаг и гимн. Конституция Республики Абхазия признает и гарантирует права и свободы человека, независимо от его конфессиональной и этнической принадлежности. Признается также право на частную собственность.

В Республике Абхазия за истекшее после распада СССР время ситуация ознаменовалась коренными политическими, экономическими и социально-культурными переменами, затронувшими все сферы жизни общества, в том числе и религиозные, государственно-конфессиональные отношения.

Так как Республика Абхазия – светское государство, обеспечение свободы совести, свободного выбора и отношения к вероисповеданию представляет собой важную сторону ее внутренней этнокультурной политики. Свобода совести, свободный выбор вероисповедания и отношения к религии осуществляется с учетом мировоззренческого и конфессионального многообразия абхазского общества, с опорой на высокое национальное самосознание, о котором первый президент Республики Абхазия, известный ученый, профессор, академик АН Абхазии и АМАН В.Г. Ардзинба, говорил: «...и в годы существования Советского Союза Абхазия была одним из регионов, где национальное самосознание всегда было на

очень высоком уровне. Каждые десять лет у нас происходили бурные события, тогда как во многих других регионах СССР было очень тихо и спокойно»¹.

Годы, прошедшие после распада СССР, можно назвать временем переоценки, обновления и возрождения, сохраненных абхазами и другими народами современной Абхазии традиций, обычаев и самобытной религиозных вероисповеданий, в том числе религиозных культов, аналога которым в других регионах Кавказа не знают, не зафиксированы они и в научной литературе. Это культуры, например, святилищная сила Аныха, которые наряду со своей основной задачей - защитой Абхазии от внешних врагов - продолжают выполнять важную функцию в регулировании конфликтов и нравственных отношений внутри абхазского общества.

Первый президент Республики Абхазия В.Г. Ардзинба, а также и второй (нынешний) С.В. Багапш, всегда находили и находят время и для решения внешних текущих проблем многоконфессиональной Абхазии. Например, на встречах С.В. Багапш со Святым Патриархом Московским и Всея Руси Алексием II², с Председателем Совета Муфтиев России и членом Общественной палаты при Президенте Российской Федерации, шейхом Раввиль Гайнутдином³ были решены много важных вопросов, связанных с неопределенными статусами Абхазской православной епархии и Управления мусульман Абхазии.

В связи с этим заметим, что встречи президента Республики Абхазия С.В. Багапш с первыми лицами РПЦ, СМР, с главой епархии юга России армянской апостольской церкви епископом Мавсесом Мавсесяном с лидерами и активом всех религиозных конфессий современной Абхазии, его присутствие на открытиях новых и реконструированных церквей и молитвенных домов для православных христиан в с. Чубурхинджи и г. Очамчыра, для армян в г. Гагра и др., значительно повлияли в укрепление взаимоотношения верующих Абхазии и России, на повышение роли Управления Абхазской православной церкви, Духовного управления

мусульман Абхазии, деятельность Армянской и католической церквей Совета аныхапаю – жрецов святыни силы Аныха, Ново-Афонского духовного православного училища в этнокультурной жизни и духовной культуре народов современной Абхазии (см. «Иллюстрации и их описание»).

Говоря словами президента Республики Абхазия Сергея Васильевича Багапш: «Абхазское общество отличается веротерпимостью»⁴. Более того, в историческом прошлом, «с изменением историко-политического положения Абхазии менялось и отношение абхазов к религии. Оно менялось в сторону подчинения религиозных потребностей народа к главнейшим общенациональным политическим интересам, сохранению абхазов как этноса на уровне самых цивилизованных (рыцарских) народов с высокой нравственно-этической и традиционной культурой, защите и преумножению чести и славы абхазского народа и его родины - не препятствовали в выборе форм межличностных, межэтнических и межгосударственных отношений, а удовлетворяли духовные потребности»⁵.

В целом, материалы нашего исследования также подтверждают слова президента Республики Абхазия С.В. Багапш, сказанные на встрече с делегацией Совета муфтиев России, что «Абхазия всегда была и останется многонациональной и многоконфессиональной страной, традиции, веротерпимости, которой уходят глубоко в историю»⁷; что «очень важной является необходимость духовного просвещения верующих во избежание опасных для всего общества тенденций, искажения истинных ценностей и учений различных религий»⁸.

Вместе с тем встречаются факты действий и утверждений некоторых отечественных исследователей, активно верующих и их лидеров, которые выходят за рамки законов Республики Абхазия о религиозных конфессиях и свободе совести.

Утверждения управляющего Сухумо – Абхазской епархии (В. Аплиаа)¹¹ и ректора Новоафонского духовного училища Д.З. Дбара об отрицательной роли ислама в общественно-политической жизни и духовной

культуре Абхазии¹², также не только искажают историческую и современную роль ислама, игнорируют труды докторов исторических наук, профессоров и заслуженных деятелей науки З.В. Анчабадзе, Г.А. Дзидзария, Ш.Д. Инал-ипа, Г.В. Смыра и других абхазских ученых, ущемляют религиозные чувства и национальные интересы мусульман Республики Абхазия, нескольких сот тысяч зарубежных мусульман абхазов, среди которых нет ни одного последователя православного христианства, которые (если не все, то многие) мечтают вернуться на родину своих предков – в Абхазию.

Материалы исследования конфессиональной ситуации у народов современной Абхазии позволяют сделать и следующие научные выводы и прогнозы:

во-первых, превращение «народной» (традиционной) религии в официально признанную религию, как это имеет место в современной Абхазии, знаменует собой качественно новый этап в ее развитии, конечно, произойдут еще более значительные изменения в сфере религиозных представлений и обрядности. Однако, как нам представляется, такой процесс не несет в себе реальную опасность нивелировки большого числа локальных и давно забытых культовых вариантов. Возврата к прошлому не будет, с исчезновением необходимости «помощи» культов в современной практической жизни народа, исчезнет и востребованность тоже. Останутся только те силы в которых нуждается современное общество, притом останутся до тех пор пока общество будет нуждаться в их функциях.

во-вторых, роль религии и деятельность ее служителей в развитии этносоциальных процессов и этнокультурного облика оценивается в соотношении религиозного и нерелигиозного, в сознании и культовой практике, религиозных потребностях и открытых национальных интересов.

в-третьих, нет неизменной и «вечной» религии, изменяются содержание и форма любой религиозной системы, трансформируются ее основные элементы, модернизируются вероучения и культы, приобретает иную направленность эмоционально-чувственная сфера верующих,

«забываются» (отбрасываются) устаревшие и ставшие негативными элементами в духовно-религиозной культуре, в реализации национально-государственных интересов, а при переходе общества на новую ступень развития, происходит и смена системы одной религиозной конфессии другой или создаются нетрадиционные формы;

в-четвертых, религия остается значительным фактором общественно-политической жизни, в синтезе с другими культурно-историческими феноменами и текущими этнокультурными процессами;

в-пятых, «всякая внезапная ломка – есть варварство в худшей ее форме... Изгнать веру, пусть даже языческую революционным путем из сознания людей невозможно. Только эволюционным путем, шаг за шагом надо идти...»¹³.

В целях оптимального управления конфессиональной ситуацией, текущими процессами и преодоления негативных элементов в современной религиозно – духовной культуре абхазов и других народов, по мнению автора необходимо:

- 1) активизировать деятельность всех общественных организаций, культурно-просветительских и научных учреждений, пропагандировать исторические и философские знания по данной проблеме;
- 2) широко распространять на абхазском, армянском и русском языках взгляды абхазских прогрессивных деятелей, их творчество и межличностные связи, не требуя от них того, что они не могли дать в силу исторических условий своего времени;
- 3) использовать в процессе обучения мировоззренческий потенциал преподаваемых дисциплин, расширить их научное содержание, при этом широко применяя методы комплексного подхода народной педагогики к воспитанию;
- 4) увязать процесс изучения духовной культуры нации с определением в ней роли и места национально-религиозных традиций, обрядов и обычаев для формирования у молодежи правильных ориентаций;

5) исследование источников о религиозных верованиях и веротерпимости народов современной Абхазии, объективное освещение пройденной истории и современных процессов;

6) осуществление принципов конституционно-законодательного комплекса о свободе совести по отношению к религии, церкви, нерелигиозности и безрелигиозности (атеизму), других компонентов культуры: развитие государственного абхазского и национальных языков среди последователей всех конфессий, объединений и групп, а не только польского языка, как это делает католическая церковь в Абхазии, формирование объективной исторической памяти общества, предоставление реальной возможности всем народам, независимо от численности последователей конкретной конфессии и исторической судьбы, право свободного выбора в широком смысле;

7) многочисленные религиозные конфессии, объединения и группы, действующие на территории Республики Абхазия, заслуживают равноправного положения и независимой религиозной жизни в обществе, в рамках цивилизованных законов о свободе совести, свободного выбора исповедуемой религии и свободного отношения к религии вообще.

8) отдельные нарушения общечеловеческих норм, Конституционных прав, предписания этнокультурной системы абхазского этхоса (греч. слово) – Апсуара-абхазство, – должны регулироваться совместными усилиями лидеров и актива верующих и Уполномоченного по делам религии при правительстве Республики Абхазия.

9) повышения действенности народной педагогики, образовательно-воспитательной работы просветительской интеллигенции и деятельности всех звеньев образования и культуры в деле воспитания подрастающего поколения в духе - ethos своих предков.

Сделанные выше научно-практические выводы и рекомендации о преодолении устаревших и негативных по своей социально-культурной значимости элементов в современной духовно-религиозной культуре следует

рассматривать как необходимые для жизни народов Республики Абхазия. А самое главное, как верно заметил член правления «Международного фонда Abkhazienhilfe» в Берлине господин Питер Клаус, «Абхазия должна открыть себя миру. Чем меньше единица, тем громче она должна давать о себе знать. Быть признанной международным сообществом – это второй шаг; первый шаг – это сам открывайся, изучай внешний мир»¹⁴. А в этом деле особенно велика роль историков и этнологов. Надо знать и писать правду об Абхазии и абхазском обществе, писать не только на русском языке, но и на всех иностранных языках, в увлекательной форме широко пропагандировать культурные истоки национальных особенностей.

Примечания

¹Ардзинба В.Г. У нас есть возможность, чтобы Абхазия стала процветающей республикой. // *Страна души*. - М., 1995. №6. С. 1

²(Багапиш С.В.). Абхазия православная страна. Беседа руководителя отдела религии и политики «Правой.Ру» Михаила Тюренкова с Президентом Республики Абхазия С.В. Багапшем. 7. 08 . 2006г. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: www.Pravaya.Ru. С. 1

³«Проблемы, стоящие перед обществом, возможно, разрешать только в тесном сотрудничестве» - Муфтий Равиль Гайнутдин встретился с высшим руководством Абхазии 14.11.2006г. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: www.muslim.ru.

⁴Там же.

⁵Смыр Г.В. Религия и свободомыслие в духовной культуре абхазов // Эхо Абхазии. - Сухум, 1999. 22 февраля.

⁶Смыр Г.В. Религиозные верования абхазов. (Историческая эволюция и особенности). - Гагра, 1994. С. 20.

⁷(Багапиш С.В.) «Проблемы, стоящие перед обществом, возможно, разрешать только в тесном сотрудничестве» - Муфтий Равиль Гайнутдин

встретился с высшим руководством Абхазии и Южной Осетии.-14.11.06г.
[Электронный ресурс]. - Режим доступа: <http://www.muslim.ru>.

⁸*Там же.*

¹¹(*Аплиаа В.*) Абхазы и грузины – совершенно разные народы. Беседа Алексея Сагань с иереем Виссарионом Аплиаа, управляющим епархиальным советом Сухумо–Абхазской епархии. // [Электронный ресурс]. – Режим доступа: <http://www.grazhdanin.com>. Гражданин и государство: периодический политический журнал, 2005. №1. С.1.

¹²*Дбар Д.* Религиозные тенденции в современной Абхазии. Сборник статей. - М., 1999. С. 5-6.

¹³Цит. по: газете администрации Гагрского района. «*Гагра*» 1995. №12. 24-31 марта; *Смыр Г.В.* Из истории абхазской философии и свободомыслия второй половины XIX – начала XX века. - Карачаевск, 2001. С. 27.

¹⁴(*Агумава Фидель*). Главное достигнуто (время выжидания кончилось). // *Новый день. Абхазия: Актуальное обозрение*. - Сухум, 2008. №36 (193). 5 сентября. С.1,3.

СПИСОК

ИСПОЛЬЗОВАННЫХ ИСТОЧНИКОВ И ЛИТЕРАТУРЫ¹

Источники

1. На русском языке

- 1.1. *Абхазия в советскую эпоху. Абхазские письма (1947-1989). Сборник документов.* - Т.1. - Сухум, 1994. 528.
- 1.2. *(Авидзба Э.О., Пилия М.Ш., составители). Те суровые дни. Хроника отечественной войны народа Абхазии 1992-1993гг. в документах.* / Отв. ред. акад., д. и. н. Ардзинба В.Г.– Сухум, 2004.
- 1.3. *Аплиаа В. Абхазы и грузины – совершенно разные народы: Беседа Алексея Сагань с иереем Виссарионом Аплиаа, управляющим епархиальным советом Сухумо - Абхазской епархии. [Электронный ресурс].* – Режим доступа. com. // *Гражданин и государство: периодический политический журнал*, 2005. №1.
- 1.4. *(Аплиаа В.). Православие в Абхазии: «У нас ваххабитов нет!».* Интервью Михаила Степина с Управляющим Сухумо-Абхазской епархии иереем Виссарионом Аплиаа. [Электронный ресурс]. – Режим доступа. // www.religate.ru/

¹ В данный список не включены материалы Управления государственной статистики, Управления уполномоченного по делам религии при правительстве Республики Абхазия, Епархиального совета Сухумо – Абхазской епархии, полевых этнографических и социологических исследований разных религиозных конфессий. Они являются текущими и не оформлены в архивные фонды, а некоторые имеют гриф «Для служебного пользования», не доступны всем желающим исследователям.

Не включен и список информаторов. В данном случае учтена специфика служебной деятельности автора – Г.Ч.

- 1.5. (*Багапш С.В.*). Абхазия–православная страна: Беседа руководителя отдела религии и политики «Правой. Ру». Михаила Тюренкова с президентом Республики Абхазия С.В. Багапшем. 7.08.2006г. [Электронный ресурс]. – Режим доступа: // www.Pravaya.Ru.
- 1.6. (*Багапш С.В.*). Выступление Президента Республики Абхазия С. Багапш с ежегодным Посланием депутатам Народного Собрания – Парламента РА // *Республика Абхазия*. - Сухум, 2007. №61 (2143). 2-3 июля. С. 1-2.
- 1.7. *Белая книга*. Документы, материалы, свидетельства. Сост. Проф. Ю.Н. Воронов, проф. В.П. Флоренский, журналист – политолог Т.А. Шутова. М., 1993. 229с.
- 1.8. *Гражданский кодекс ССР Абхазии*. - Сухум: НКЮ ССРА, 1925. 86 (4+6) с.
- 1.9. *Конституция* (основной закон) ССР Абхазии, принятая третьим съездом Советов 26 марта 1 апреля 1925 года. Сухум: секретариат ЦИК ССРА, 1926. 21 с.
- 1.10. *Конституция* (основной закон) Абхазской АССР. - Сухум: Абгиз, 1938. 20 с.
- 1.11. *Конституция* (основной закон) Абхазской АССР. - Сухум: Алашара, 1978. 43 с.
- 1.12. *Конституция* (основной закон) Республики Абхазия, принятый на сессии Верховного Совета 26.11.1994г. - Сухум: Алашара, 1994. 24 с.
- 1.13. *Материалы* о визите делегации Совета муфтиев России во главе с председателем СМР, членом Общественной палаты при президенте России шейхом Раввилем Гайнутдином 2-3 ноября 2006г. и встречи делегации СМР с Президентом Республики Абхазия С.В. Багапш. [Электронный ресурс]. - Режим доступа: [editor @portal-credo.ru](mailto:editor@portal-credo.ru).

- 1.14. *Материалы об убийстве члена Духовного управления мусульман, Героя Абхазии Роки Гицба // Опубликованы на сайте: [Электронный ресурс].* - Режим доступа: <http://www.Islam-news.ru.; muslim.ru>.
- 1.15. *Материалы V съезда НПА // Киараз.* - Сухум, 2003. №29-10 июля.
- 1.16. *Постановление Народного собрания Республики Абхазия.* Об обращении народного собрания- парламента Республики Абхазия к президенту Российской Федерации и Федеральному Собранию Российской Федерации о признании независимости Республики Абхазия и установлении между Российской федерацией и республикой Абхазией ассоциированных отношений. // Республика Абхазия. - Сухум, 2006. №119 (2057), 21 – 22 октября.
- 1.17. *Сагань Алексей.* Абхазы и грузины – совершенно разные народы: Беседа Алексея Сагань с управляющим епархиальным советом Сухумо-Абхазской епархии иереем Виссарионом Аплиаа. [Электронный ресурс]. - Режим доступа. // www.grazhdanin.com. («Гражданин». №1, 2005г.).
- 1.18. *Уголовный кодекс ССР Абхазии.* - Сухум: ЦИК Советов ССРА, 1925. 62 с.

2. На абхазском языке

- 2.1. Газета «*Апсны*» (1919 – 1921). Составление, предисловие и примечание В.Ш. Авидзба. - Сухум, 2006. 612с.
- 2.2. *Интервью проповедника христианства Платона Харчилаа // Абхазский университет.* - Сухум, 1991. № 15 (330). 25 октября. С.2.

Литература

1. На русском языке

- 1.1. *Агумава Ф.* Харе пришлым! (полку культурологов прибыло) // *Новый день.* Абхазия: Актуальное обозрение. - Сухум, 2008. №31 (188). 1 августа. С.4.
- 1.2. *Аджинджал Е.К.* Из истории христианства в Абхазии. - Сухум: Стратофил, 2000. 144 с.
- 1.3. *Адлейба Ирина.* Неисповедимы пути господни. // *Атана:* Газета ассоциации женщин Абхазии. - Сухум, 2001. №14. январь. С. 8
- 1.4. *Акаба Л.Х.* Из мифологии абхазов. - Сухум: Алашара, 1976. 104 с.
- 1.5. *Акаба Л.Х.* У истоков религии абхазов. - Сухум: Алашара. 1979. 122с.
- 1.6. *Акаба Л.Х.* Исторические корни архаических ритуалов абхазов. Сухум: Алашара, 1984. 124 с.
- 1.7. *Амичба Г.А.* Традиционные религиозные представления. // *Абхазы.* / Отв. Ред. Ю.Д. Анчабадзе, Ю.Г. Аргун. - М.: Наука, 2007. С. 356–367.
- 1.8. *Амичба Г.А.* Культура и идеология раннесредневековой Абхазии (V-X вв.). - Сухум, 1999. 123 с.
- 1.9. *Анчабадзе З.В.* Из истории средневековой Абхазии. (VI-XVII вв.). - Сухум: Абгиз, 1959. 306 с.
- 1.10. *Анчабадзе З.В.* Очерки этнической истории абхазского народа. - Сухум: Алашара, 1976. 167 с.
- 1.11. *Анчабадзе З.В., Дзицзария Г.А., Куправа А.Э.* История Абхазии. - Сухум: Алашара, 1986. 264 с.
- 1.12. *Ардзинба В.Г.* К истории культа железа и культового ремесла (Почитание культа кузницы у абхазов) // *Древний Восток:* Этнокультурные связи. - М., 1988. С. 263-306.

- 1.13. *Ардзинба В.Г.* Ответы первого президента Абхазии В.Г. Ардзинба на вопросы журнала «Новая политика». // *Новый день. Абхазия: актуальное обозрение*. – Сухум, 2005. №27 (47). 19 августа. С. 1.
- 1.14. *Ардзинба В.Г.* У нас есть возможности, чтобы Абхазия стала процветающей республикой // *Страна души*. – М., 1995. №6. С. 1-6.
- 1.15. *Ариба В.Ш., Камкия Б.А., Камкия Ф.Г.* Абхазия в третьем тысячелетии: вхождение в мир в новом качестве. - Сухум, 2003. 51 с.
- 1.16. *Ахуба Дж.* Люди и картвелы. - Гагра, 1993. 63с.
- 1.17. *Арутюнов С.А.* Предисловие // *Тхайцуков М.С. Страницы древней и средневековой истории*. - Черкесск–Карачаевск: КЧГУ, 2006.
- 1.18. *Барциц З.С.* Жизнь и закон. - Ростов-на-Дону: Старые русские, 2006. 384 с. и 8 с. цветная вкладка.
- 1.19. *Бгажба О.Х., Лакоба С.З.* История Абхазии. С древнейших времен до наших дней. 10-11кл.: Учебник для общеобразовательных учебных учреждений. - Сухум: МО РА, 2006. 424 с.
- 1.20. *Бгажба О.Х., Лакоба С.З.* История Абхазии. С древнейших времен до наших дней. - Сухум, 2007. 392 с.
- 1.21. *Беджсанов М.Б.* Общественный кризис и проблемы национального возрождения. - Майкоп: АРИ, 1995. 472 с.
- 1.22. *Беджсанов М.Б.* Ислам мировая религия. - Майкоп: ГУРИПП «Адыгейя», 2005. 156 с.
- 1.23. *Биглава В.Л.* Образ жизни абхазских долгожителей. - Тбилиси: Мецниереба, 1988. 92 с.
- 1.24. *Бройдо А.И.* Дорога, ведущая к храму, обстреливается ежедневно. - М., 1994. 135 с.; 2-е изд. М., 2007. III с.
- 1.25. *Васильев-Пшибыльский В.* Дружеский визит в Варшаву // *Литературная Абхазия*. - Сухум, 1998. С. 215-218.
- 1.26. *Воронов Ю.Н.* Абхазы – кто они? (Экспресс - очерки). - Сухум: «Адырра», 1992. 30 с.

- 1.27. *Габлия Адиль*, муфтий Абхазии. Пишу Вам с целью добиться народной огласки о факте незаконного ареста членов «Общины мусульман Абхазии». // *Нужная газета*. - Сухум, 2000. №49. 10 декабря.
- 1.28. *Гарб Поля*. Долгожители. М.: Прогресс, 1986. 184 с.
- 1.29. *Гогуа А.* и др. (60 чел.). Абхазское письмо // *Бзыбь*. - Гудаута, 1989. № 17 (5886). 7 февраля.
- 1.30. *Гордиенко Н.С.* Российские Свидетели Иеговы: история и современность. - СПб., 2000. 232 с.
- 1.31. *Горфинкель Б.* И у нас «Шалом». // *Советская Абхазия*. - Сухум, 1992. № 135 (205). 23 июля. С 3.
- 1.32. *Григулевич Н.И.* Абхазская модель питания: традиции и инновации. // *Современная сельская Абхазия: социально – этнологические и антропологические исследования*. Под ред. Н.А. Дубовой, В.И. Колова, А.Н. Ямекова. - М.; ИЭА РАН. 2006. С. 103 – 128.
- 1.33. *Гунба М.М.* Абхазия в первом тысячелетии н.э. (Социально-экономические отношения). - Сухум: Алашара, 1989. 254 с.
- 1.34. *Гунба М.М.* Абхазия во втором тысячелетии нашей эры (XI-XIII вв.). - Сухум: Алашара, 1999. 160 с.
- 1.35. *Гурко-Кряжин В.А.* Абхазия. - М.: Научная Ассоциация Востоковедения при ЦИК СССР, 1926. 24 с.
- 1.36. *Дбар Д.З.* Из истории Абхазского католикосата. - М., 1997. 33 с.
- 1.37. *Дбар Д.З.* Религиозные тенденции в современной Абхазии. (Сборник статей). - М., 1999. 158 с.
- 1.38. *Дбар Д.З.* Религиозная ситуация в непризнанном государстве. - Сухум, 2003.
- 1.39. *Дбар Д.З.* Ислам в истории абхазов. - Сухум, 2003.
- 1.40. (*Дбар*) Иеромонах Дорофей (Дбар). Краткий очерк из истории Абхазской Православной Церкви. - Новый Афон, 2005. 40 с.

- 1.41.(Дбар). Иеромонах Дорофей. История христианства в Абхазии в первом тысячелетии. - Новый Афон: Стратофил, 2005. 264 с.
- 1.42.(Дбар) Иеромонах Дорофей (Дбар). Полемика вокруг монашеских общин в Абхазии // *Христианская Абхазия*: выпускается согласно распоряжению епархиального совета №4 от 30 мая 2005 года. 2006. №2(7). Март. С. 4. – Новый Афон.
- 1.43.(Дбар) Иеромонах Дорофей (Дбар). Некоторые размышления о национальной идее абхазов // *Христианская Абхазия*. Новый Афон, 2006. №5(10). Июнь. С. 4-5.
- 1.44.Дбар Д. (Отец Дорофей). Интервью о последних перипетиях конфликта внутри Абхазской церкви // *Чегемская правда*. - Сухум, 2005. №20(49). 24 мая. С. 4.
- 1.45.Джанашша Н.С. Статьи по этнографии Абхазии / Сост. и предисл. Х.С. Бгажба, - Сухум: Абгиз, 1960. 130 с.
- 1.46.Дзидзария Г.А. Махаджирство и проблемы истории Абхазии XIX столетия. - Сухум: Алашара, 1982. 530 с.
- 1.47.Званба С.Т. Абхазские этнографические этюды. Под. ред. и предисл. Г.А. Дзидзария. - Сухум, 1982. 90 с.
- 1.48.Зубов А.Б. История религии. Курс лекций. Кн. I. Доисторические религии. - М.: МГИМО – Университет, 2006. – 436с.
- 1.49.Иваненко Сергей. О людях, никогда не расстающихся с Библией. - М.: Арт. Бизнес центр, 1999.
- 1.50.Инал-Ипа Ш.Д. Абхазы. (Историко-этнографические очерки). - Сухум: Алашара, 1965. 694 с.
- 1.51.Инал-Ипа Ш.Д. О генезисе образа «Анцва» - верховного бога абхазов // *Известия АИЯЛИ* им. Д.И. Гулиа. Вып.3. - Тбилиси: Мецниереба, 1974. С. 158-171.
- 1.52.Инал-Ипа Ш.Д. Очерки об абхазском этикете. - Сухум: Алашара, 1984. 190 с.

- 1.53.Инал-Ипа Ш.Д. Зарубежные абхазы. Историко-этнографические этюды. - Сухум: Алашара, 1990. 136 с.
- 1.54.Инал-Ипа Ш.Д. Традиции и современность. По материалам этнографии абхазов. - Сухум: *Алашара*, 1973. 96с; 2 изд. 1978. 112с.
- 1.55.Инал-Ипа Ш.Д. Вопросы этнокультурной истории абхазов. - Сухум: *Алашара*, 1976. 463 с.
- 1.56.История Абхазии. Учебное пособие. Сухум: *Алашара*, 1991. 416 с.; 2-е изд. - Гудаута, 1993. 413 с.
- 1.57.Казан И. Интервью доктора Инала Казан, полномочного представителя Республики Абхазия в США Си-Эн-Эн, прямой эфир, 29.10.1993г.//*Республика Абхазия*. Сухум, 1993.№50(302).16 декабря.
- 1.58.Кантеров И.Я. Новые религиозные движения в США и России: сравнительный анализ // *Религиоведение*. - М., 2001. №1. с. 61.
- 1.59.Кация Р.И. Вокруг Храма. Интервью журналистке М. Квицинией // *Нужная газета*. - Сухум, 2002. № 63. 10 декабря.
- 1.60.Кварчия В. Христиане ли Вы, господа «Иеговисты»? // *Эхо Абхазии*. - Сухум, 1998. №19 (135). 6 мая.
- 1.61.Квициния М. Кто же абхазы по вере: Христиане? Мусульмане? Язычники? // *Республика Абхазия*. – Сухум, 1999. №98 (1021). 29-27 августа. С.3.
- 1.62.Квициния М.Б. К вопросу о религиозной ситуации в Абхазии в первой половине XIX века. // *Кавказ: История, культура, традиции, языки*. По материалам международной научной конференции, посвященной 75-летию АИГИ им. Д.И. Гулиа АН Абхазии 28- 31 мая 2001г. - Сухум, 2001. С. 336 – 342.
- 1.63.Кривенюк Антон. Обитель, жаждущихся перемен // *Чегемская правда*. - Сухум, 2005. №17 (46). 3 мая. С. 4.
- 1.64.Криндач А.Н. Абхазия и абхазы. Уникальная религиозная культура в постсоветском геополитическом пространстве // *Эхо Абхазии*. – Сухум, 1995. №16 (28). Ноябрь.

- 1.65. *Крылов А.Б.* Традиционные институты абхазов: прошлое и современность // *Идентичность и конфликт в постсоветских государствах*. Сб. статей / Под. Ред. М.Б. Олкота, В. Тишкова и А. Малашенко. - М.: Моск. центр Карамеги, 1997. С. 184 – 201.
- 1.66. *Крылов А.Б.* Постсоветская Абхазия. (Традиции. Религии. Люди.) - М.: ИВ РАН 1999. 269 с.
- 1.67. *Крылов А.Б.* Конфессиональный состав населения Абхазии – христиане, мусульмане, язычники: ни одна из религий не преобладает. // *Россия и мусульманский мир*. - М., 1998. №3.
- 1.69. *Крылов А.Б.* Религии и традиции абхазов (по материалам полевых исследований 1994-2000 гг.). Т. I-II. - М., ИВ РАН, 2001.
- 1.70. *Крылов А.Б.* Кто такие абхазы? // *Новый день*. - Сухум, 2005. №18 (38). 17 июня.
- 1.71. *Крылов А.Б.* Современная религиозная ситуация. // *Абхазы* / Отв. Ред. Ю.Д. Анчабадзе, Ю.Г. Аргун. - М.: Наука, 2007. С. 367 – 381.
- 1.72. *Куправа А.Э.* Заметки об отражении духовности в абхазской культуре. - Сухум, 1998. 33 с.
- 1.73. *Куправа А.Э.* Апсуара традиционная культура абхазов. - Сухум, 2007. С 116.
- 1.74. *Лабахуа М.А.* Нужна ли нам идеология? // *Республика Абхазия*. - Сухум, 1995. №45 (448). 9-14 июня. С. 2.
- 1.75. *Лакоба С.З.* Очерки политической истории Абхазии. - Сухум: *Алашара*, 1990. 153 с.
- 1.76. *Лакоба С.З.* Встреча в церкви св. Воскресения. // *Нужная газета*. - Сухум, 1998. №51. 14 декабря.
- 1.77. *Лакоба С. З., Шамба С.М.* Кто такие абхазы? // *Советская Абхазия*. - Сухум, 1989. 8 июля.
- 1.78. *Марыхуба И.Р.* Исторические, государственно-правовые обоснования суверенитета Абхазии. - Сухум., 2004. 96 с.

- 1.79. *Мачавариани К.Д.* К возобновлению христианских памятников в сухумской епархии // *Сотрудник Закавказской миссии*. - Сухум, 1913. №1. С. 4.
- 1.80. *Нерсесян Микаел.* Свидетельство «О свидетелях» // *Нужная газета*. - Сухум, 1998. №48. 23 ноября.
- 1.81. *Очерки истории Абхазской АССР.* - Ч. II. - Сухум, 1964. 280 с.
- 1.82. *Патейна Н.С.* Избранное: Статьи, рассказы, стихи/Сост. Г.В. Смыр. - Сухум: Алашара, 1978. 106 с.
- 1.83. *Православие в исторических судьбах Юга России / Южнороссийское обозрение ЦСРИ и ИПК при РГУ и ИСПИ РАН.* Вып.20. Сборник статей. Отв. ред. В.В.Черноус. - Ростов-на-Дону: Изд-во СКНЦ ВШ, 2004. 288 с.
- 1.84. (Ред.). О государственном строительстве Абхазии. Тезисы монархической декларации // *Православная Абхазия*. - М., 1993. №18. ноябрь. С.3.
- 1.85. (Ред.). Защита родины – долг и обязанность каждого гражданина Республики Абхазия! // *Воин Абхазии*: Газета Министерства обороны РА. – Сухум, 2001. №2 (29). Февраль.
- 1.86. (Ред.). Абхазию посетил посланник Ватикана // *Республика Абхазия*. - Сухум, 2005. № 191. 25 октября.
- 1.87. *Религии мира.* Под. ред. Я.Н. Шапова. - М., 1994. С. 103.
- 1.88. *Религиоведение: Словарь / Е.С. Элбакян.* - М.: Академический проект, 2007.
- 1.89. *Руткевич Е.Д.* Религия // *Российская социологическая энциклопедия*. / Под. ред. Г.В. Осипова. - М., 1999. С. 444.
- 1.90. *Сагария Б.Е.* «О белых» и «черных» пятнах истории Абхазии. Сб. ст. - Гагра, 1993. 123 с.
- 1.91. *Смыр Г.В.* Ислам в Абхазии и пути преодоления его пережитков в современных условиях. - Тбилиси: Мецниереба, 1972. 225 с.

- 1.92. Смыр Г.В. Религиозные верования не мешают хорошим отношениям // *Республика Абхазия*. - Сухум, 1992. 25 марта.
- 1.93. Смыр Г.В. Современная религиозная ситуация у абхазов // *Религия и демократия. На пути к свободе совести*. Вып. II. - М.: Прогресс, 1993. С. 440-451.
- 1.94. Смыр Г.В. Религиозные верования абхазов (Историческая эволюция и особенности). - Гагра: ИНОА им. Г.А. Дзидзария, 1994. 32 с.
- 1.95. Смыр Г.В. Исламский фактор в Абхазии и на Северном Кавказе: правда и домыслы. - Гагра: ИНОА, 1994. – 43с.
- 1.96. Смыр Г.В. О месте и роли ислама во взаимоотношениях абхазов и народов Северного Кавказа // *Философские и религиозные проблемы истории и современности*. 2-я межрегиональная конференция. - Ставрополь, 1996. – С. 31 – 32.
- 1.97. Смыр Г.В. Историко-социологические науки и мифы об исламском факторе. // *Материалы первой научно – практической конференции МГТИ*. - Майкоп: Зихи, 1996. – С. 156 – 157.
- 1.98. Смыр Г.В. религиозные верования абхазов: этнокультурный аспект. // *Нравы, традиции и обычаи народов Кавказа*. Тезисы общероссийской конференции, 23 – 25 сентября 1997г. - Пятигорск: НГЛУ, 1997. – С. 116 – 119.
- 1.99. Смыр Г.В. Религия и свободомыслие в духовной культуре абхазов // *Эхо Абхазии*. - Сухум, 1999. 22 февраля.
- 1.100. Смыр Г.В. Из истории абхазской философии и свободомыслия второй половины XIX-нач. XX века. - Карачаевск: КЧГУ, 2001. 46 с.
- 1.101. Смыр Г.В. Историческая эволюция религиозных верований и свободомыслия абхазов // *Вестник КЧГУ*. № 14. - Карачаевск: КЧГУ, 2004. С. 53-62.
- 1.102. Смыр Г.В. Кумукова М.З., Хубиева А.М. Об ответственности (вине) народа // *Алиевские чтения: научная сессия преподавателей и*

аспирантов КЧГУ. Материалы научной сессии. - Карачаевск: КЧГУ, 2004. С. 385-387.

- 1.103. *Смыр Г.В.* Об образе и имени Анцва-едином верховном боже языческих пантеонов абхазов, абазин и убыхов // *Алиевские чтения: научная сессия преподавателей и аспирантов / Материалы научной сессии.* - Карачаевск: КЧГУ, 2005. С. 69-71.
- 1.104. *Смыр Г.В.* Религия и свободомыслие в духовной культуре абхазов // *Школа и жизнь.* - Сухум, 2005. №2. С. 44-52.
- 1.105. *Смыр Г.В.* Религия и национальные интересы // *Вестник КЧГУ им. У.Д. Алиева.* - Карачаевск, 2008. №23. С. 24-33.
- 1.106. *Смыр Г.В.* Религия и национальные интересы // *Алиевские чтения. Научная сессия преподавателей и аспирантов КЧГУ им. У.Д. Алиева / Материал научной сессии в 2-х частях. Ч.2.* - Карачаевск: КЧГУ, 2008. С.63-67.
- 1.107. *Смыр Г.В.* О лингвистических аспектах образа и термины «Анцва» - верховного языческого божа абхазов // *Региональное кавказоведение и тюркология: традиции и современность. Материалы второй межвузовской научной конференции.* - Карачаевск: КГЧПУ, 2002. С. 235 – 237.
- 1.108. *Смыр Г.В.* Об образе Анцва – верховного языческого божа абхазов // IV конгресс этнографов и антропологов России. Нальчик, 20-23 сентября 2001 года. Тезисы докладов. – М., 2001. С. 278.
- 1.109. *Совельева Л.Т.* Семейные и фамильные традиции в современной Абхазии. // *Современная сельская Абхазия: социально – этнографические и антропологические исследования.* Под общей ред. Н.А. Дубовой, В.И. Козлова, А.Н. Ямского. - М.: ИЭА РАН, 2006. С. 158 – 181.
- 1.110. *Старовойтова Г.В.* Национальное самоопределение: подходы и изучение случаев. - Санкт-Петербург, 1999. 208 с.

- 1.111. *Татарба Адам*. Ислам в Абхазии после 1917г. // *Баракят*: Газета Духовного Управления мусульман Республики Абхазия. - Сухум, 2007. №8, июль; №9, август.
- 1.112. *Татарба Адам*. Шиитская мечеть в Сухуме. // *Баракят*: - Сухум, 2008. №1 (914). Январь.
- 1.113. *Татарба Адам*. *Нанба Темур*. Ислам в Самурзакане. // *Баракят*: - Сухум, 2008. №2(15). Февраль. С 1-2.
- 1.114. *Татарба Адам*. Источники распространения ислама в Абхазии. // *Баракят*: - Сухум, 2008. №4 (17). Апрель. С 1-2.
- 1.115. *Татарба Адам*. Северокавказский и тюрко-кипчакский источники. // *Баракят*: - Сухум, 2008. №6 (19). Июнь.
- 1.116. *Хайкин Л.* Мы живем на другом берегу Псоу // *Лехаим* Сочи. - Сочи, 2003. № 5. Июнь.
- 1.117. *Хашба М.М.* Трудовые и обрядовые песни абхазов. - Сухум: Алашара, 1977. 132 с.
- 1.118. *Хрущкова Л.Г.* Цандрипш. - Сухум: Алашара, 1985. 128 (+17) с.
- 1.119. (Чанба Н.). Выступление на Первом абхазо-абазин (абаза) народа в с. Лыхны Гудаутского района Республики Абхазия 7.10.1992г. // *Наша сила – в единстве*. Сост. Амкуаб Г.А. - М., 1993. С.14-17.
- 1.120. (Чанба Н.) О духовности (интервью журналистке З. Цвижба).//Бзыбь. - Гудаута, 1992. №131 (6399). 22 декабря.
- 1.121. (Чанба Н.) Обстановка диктует. Интервью журналисту Д. Дасания. // *Нарт*. - Нальчик, 1993. №21 (31). Июль.
- 1.122. (Чанба Н.) Интервью корреспонденту О. Гусейнову // *Северный Кавказ*. - Черкесск, 1993. №6 (109). 6 февраля.
- 1.123. *Чачхалия Д.* Абхазская православная церковь. Хроника. - М., 1997. 116 с.
- 1.124. *Чертинов В.* Ардзинба после победы // *Смена*. - СПб., 1995. №134-135. 11 августа.

- 1.125. Чеснов Я.В. Размышления о народной культуре абхазов // *Советская этнография*. - М., 1989. №1. С. 125-143.
- 1.126. Читашева Р.Г. Апсуара как основа нравственности и нравственного воспитания абхазов. - Гагра, 1995. 56 с.
- 1.127. Читашева Р.Г., Бигвава Р.В. О месте религиозной культуры в абхазской системе апсуара – абхазства // *Кавказ сквозь призму тысячелетий. Парадигмы культуры. Материалы первой международной научно-практической конференции*. - Нальчик 2004. С. 70-72.
- 1.128. Читашева Р.Г. Соотношение религиозной и не религиозной культур у абхазов // *Вестник КЧГУ*. № 18. - Карачаевск: КЧГУ, 2006. С. 45-55.
- 1.129. Читашева Р.Г. О базовых принципах и нормах в абхазской этнокультурной системе апсуара-абхазство // *Алиевские чтения: научная сессия преподавателей и аспирантов. Часть II*. - Карачаевск: КЧГУ, 2006. С. 119-121.
- 1.130. (Чкадуа Давид). Заявление митрополита Цхумо-Абхазского Давида на встрече с представителями средств массовой информации // *Советская Абхазия*. - Сухум, 1990. №230 (18627). 30 ноября. С. 4.
- 1.131. Чукбар А.И. Рассказы и статьи / Сост. и предисл. Х.С. Бгажба. - Сухум: Алашара, 1975. 106 с.
- 1.132. Чурсин Г.Ф. Материалы по этнографии Абхазии. - Сухум: Абгиз. 1957. 265 с.
- 1.133. Шакрыл Б.В. В Новоафонском монастыре возрождено духовное училище // *Эхо Абхазии*. - Сухум, 2002. №36 (345). 11 сентября.
- 1.134. Шамба О.Б. Основы переходной экономики. - Сухум, 2004.
- 1.135. Шинкуба Б.В. Не говори: Абхазия мала // *Я – атеист*. 25 ответов на вопрос: Вы атеист? Сост. В. Зыбковец. - М.: Политиздат, 1981. С. 180-188.

2. На абхазском языке

- 2.1. *Аргун Ю..Г.* Быт и культура современных абхазов. Этногеографические очерки. - Сухум: *Алашара*, 1976. 95 с.
- 2.2. *Аргун Ю.Г.* Этнология абхазов. - Сухум: *АГУ*. 2003. 273 с.
- 2.3. *Бгажба Х.С.* Некоторые мнения об апсуара. Основохранитель // *Апсны.* – Сухум, 1994. № 60 (18870). 31 января. С. 3,6; 1995. №1 (17871). 7 января. С. 2,3.
- 2.4. *Киут Н.Н.* Перекликание старого и нового // *Апсны.* - Сухум: 2004. 19 августа. С. 3,4.
- 2.5. *Мхонджия Л.К.* Главная наша действительность // *Апсны.* - Сухум: 1994. №53. 20 октября.
- 2.6. *Смыр Г.В.* Современное положение ислама и способы его преодоления в Абхазии. - Сухум: *Алашара*, 1967. 95 с.
- 2.7. *Смыр Г.В.* О некоторых религиозных пережитках абхазов // *Известия АИЯЛИ* им. Д.И. Гулиа. - Сухум: 1978. №7. С. 119-132.
- 2.8. *Смыр Г.В.* Видный деятель абхазской культуры (О жизни и творчестве Н.С. Патейпа) // *Известия. АИЯЛИ* им. Д.И. Гулиа. - Сухум: 1980. №9. С. 120-134.
- 2.9. *Смыр Г.В.* Некоторые проблемы атеистического воспитания населения Абхазской АССР. - Сухум: *Алашара*, 1984. 76 с.
- 2.10. *Смыр Г.В.* Из дореволюционной истории религии, свободомыслия и атеизма в Абхазии (1810-1878 гг.) // *Труды АГУ.* - Сухум: 1985. Т.3. С. 3-14.
- 2.11. *Смыр Г.В.* Религиозная вера: Что она дает сегодня // *Школа и жизнь.* - Сухум: 1992. №2. С. 25-32.
- 2.12. *Смыр Г.В.* О состоянии религиозных верований у абхазов. // *Алашара.* - Сухум, 1993. №3. с. 187 – 195.

3. На иностранных языках

- 3.1. Begua O.B. Abhaz Mifoljisi. Anac mi? Istanbul, 1971.
- 3.2. Benet Sula. Abkhazians. The Long-living- People of the Caucasus. N.Y., 1974.
- 3.3. Benet Sula. How to live to be 100. The Life-Style of the People of the Caucasus. N.Y., 1976.
- 3.4. Garb Paula. From Childhood to Centenarian. Moscow,-1981.
- 3.5. Garb Paula. Where the Old are Young. Long Life in the Soviet Caucasus. Moscow, 1986.
- 3.6. Serafettin Terini, Kafkas Tarihinde Abkhazia ve Cerkesiik Mefhumu. Istanbul, 1976.
- 3.7. Shauket Mufti (Habjoko).Heroes and Emperors in Circassian History. Beirut, 1975.
- 3.8. Swanda S.T. Abchasische Mythologie und Religions-glaube und Zoremonic zwischen den Menschen Abchasiens.-"Archiv fur wissenschaftliche Kunde von Russland". T. - XV. Bd. 4. 1856.
- 3.9. Swanda S.T. Der Kuss Hinter dem Buhnenvorhang.-"Archiv fur wissenschaftliche Kunde von Russland". T. - XIII. Bd. 3. 1854.

4. Диссертации и авторефераты

- 4.1.Аргун Ю.Г. Современный быт и культура бзыбских абхазов: Автореф. дис... канд. ист. наук. - М.: ИЭ им. Н.Н. Миклухо-Маклая АН СССР, 1971. 23 с.
- 4.2.Багателия А.Я. Православие в Абхазии: основные особенности: дис... канд. ист. наук. - М.: РАГС при Президенте РФ, 2002. 124 с.
- 4.3.Квициния М.Б. Формирование научно-материалистического, атеистического мировоззрения у старшеклассников национальных

школ Абхазской АССР: Автореф. дис... канд. филос. наук. - Л.: ЛГПИ им. А.И. Герцена, 1986. 13 с.

- 4.4. *Крылов А.Б.* Религия и традиции абхазов (по материалам полевых исследований 1994-1999 гг.): Автореф. дис. докт. ист. наук. - М.: Институт востоковедения, 2000. 46 с.
- 4.5. *Смыр Г.В.* Ислам в Абхазии и пути преодоления его пережитков в современных условиях: Дис... канд. филос. наук. - Л.: ЛГПИ им А.И. Герцена, 1969. 315 с.
- 4.6. *Смыр Г.В.* Автореф. указ. дис. - Л.: ЛГПИ им. А.И. Герцена, 1969. 17 с.
- 4.7. *Смыр Г.В.* Эволюция религиозных верований у абхазов: Дис... докт. ист. наук. - Майкоп: АРИГИ, 1997. 513 с.
- 4.8. *Смыр Г.В.* Автореф. указ. дис. - М.: ИЭА им. Н.Н. Миклухо-Маклая РАН, 1997. 55 с.
- 4.9. *Тарба И.Д.* Формирование научно-материалистического, атеистического мировоззрения абхазов в период развитого социализма: Автореф. дис... канд. филос. наук. - Л.: ЛГПИ им. Л.И. Герцена, 1983. 15 с.

Периодическая пресса

5. Газеты и журналы на абхазском языке

Газеты

- 5.1. *Абжныха*: Газета религиозно-общественного совета святое место «Абжныха» (Сухум, с 2006г.)
- 5.2. *Апсны ахакуитра* (Свобода Абхазии): Газета народно-патриотического движения «Апсны» (Сухум, с 1999г.).
- 5.3. *Апсны Капи* (Красная Абхазия): Партийно-правительственная республиканская газета Абхазской АССР (Сухум, с 1990г.).

- 5.4. *Апсны (Абхазия)*: Орган Верховного Совета (Парламента) и правительства РА (Сухум, с 1990г.).
- 5.5. *Бзыбь*: Абхазо-русскоязычная газета. Орган администрации Гудаутского района (Гудаута, с 15.10.1931г.).
- 5.6. *Гагра*: Абхазо-русскоязычная газета. Орган администрации Гагрского района (Гагра, с 07.11.1932г.).

Журналы

- 5.7. *Алашара (Рассвет)*: Литературно-художественный и общественно-политический журнал СП Абхазии. (Сухум, с 1955г.).
- 5.8. *Апсны аказара (Искусство Абхазии)*: Журнал министерства культуры Абхазии. (Сухум, с 1979 г.).
- 5.9. *Ашколы апстазаареи (Школа и жизнь)*: Научно-методический журнал министерства образования Абхазии (Сухум, с 1979г.)

6. Газеты на русском языке

- 6.1. *Абхазия*.- Общественная газета Верховного Совета Абхазской АССР (Сухум, с 5.10.1990-1992 гг.): Российская независимая газета (М., с мая 1994г.).
- 6.2. *Абхазский университет*: Орган ректората и общественных организаций АГУ (Сухум, с 1980-1992 гг.).
- 6.3. *Алашара (Рассвет)*. Вестник Московского общества абхазской культуры "Нартаа" (Москва, с декабря 1989г.).
- 6.4. *Баракят*: Газета Духовного Управления мусульман Республики Абхазия (Сухум, с 2006).
- 6.5. *Новый день. Абхазия*: Актуальное обозрение (Сухум, с февраля 2004г.).
- 6.6. *Нужная газета*: Независимая газета (Сухум, с 1995г.).
- 6.7. *Чегемская правда*: Независимая газета (Сухум, с 2005г.).
- 6.8. *Эхо Абхазии*: Независимая общественно-политическая газета (Сухум, с 1994г.).

СПИСОК СОКРАЩЕНИЙ

Абгиз	-Абхазское государственное издательство.
Абх	-Абхазский.
АГУ	-Абхазский государственный университет (или Адыгский государственный университет).
АИГИ	- Абхазский институт гуманитарных исследований
АИЯЛИ	-Абхазский институт языка, литературы и истории им. Д.И. Гулиа.
АССР	-Автономная ССР.
АН	-Академия наук.
АРИ	-Адыгское республиканское издательство.
АРИГИ	-Адыгский республиканский институт гуманитарных исследований им. Т. Керашева.
Г (г)	-Город, год.
Д.И.Н.	-Доктор исторических наук.
Доп.	-Дополненное.
ИВ	-Институт востоковедения
ИНОА	-Историческое научное общество Абхазии им. Г.А. Дзидзария
Испр.	-Исправленное.
КБР	- Кабардино-Балкарская республика
К.и. н.	-Кандидат исторических наук.
Кн.	-Книга.
К. филос.н.	-Кандидат философских наук
КЧГУ	-Карачаево-Черкесский государственный университет им. У.Д. Алиева
КЧР	- Карачаево-Черкесская республика
МАААН	-Международная ассоциация абхазо-абазинского (абаза) народа.

МАНПО	- Международная АН педагогического образования
МГИМО	-Московский государственный институт международных отношений.
НПК.	-Народный комиссариат просвещения.
НКЮ	-Народный комиссариат юстиции.
ОВПХК	-Общество восстановления православного христианства на Кавказе.
Отв.	-Ответственный
ПБСАСК	-Православное братство святого апостола Симона Кананита.
Пг.	-Петербург.
Предис.	-Предисловие.
РА	-Республика Абхазия.
РАН	-Российская АН
Ред.	-Редакция, редакционная, без подписи автора.
С.	-Страница (или село).
Сб.	-Сборник.
СНК	-Совет народных комиссаров.
Сост.	-Составитель.
Соч.	-Сочинения.
ССР	-Советская социалистическая республика.
СССР	-Союз Советских Социалистических республик.
СПб.	-Санкт-Петербург.
Ст.	-Статья.
СЭ	-Советская энциклопедия.
Т.	-Том.
Тип.	-Типография.
Указ.	-Указанное.
ЦИК	-Центральный исполнительный комитет.
Ч.	-Часть.

ИЛЛЮСТРАЦИИ И ИХ СОДЕРЖАНИЕ

1. Аныхапаю Заур Чичба, первый президент РА Вячеслав Ардзинба и один из лидеров коммунистов Абхазии Лев Шамба у подножия «место сидения» Дыдрипш – ныха в селе Ачандара Гудаутского района перед молитвой от имени Президента, Правительства, Парламента и всего населения Республики Абхазия 14.05.2000 г. (Подробности см.: Хаг-пха М. Праздник Дыдрипш-ныха // Апсны. – Сухум, 2000. №24 (17208). 17 мая. С.).

2. Аныхапаю святынищной силы Дыдрипш-ныха З.Д. Чичба и исследователь языческих религий абхазов московский ученый, доктор исторических наук А.Б. Крылов в гостях у первого президента РА. В.Г. Ардзинба (снимок 2007 года).

3. Встреча Президента Республики Абхазия Сергея Васильевича Багапша с иереем Виссарионом Аплиаа – Управляющим Сухумо – Абхазской православной церкви. (Фото 3.11.2006г. из интернет–сайта Portal – Credo. ru.).

4. Встреча 27.07.2005г. в Новом Афоне Президента Республики Абхазия Сергея Васильевича Багапша с иеромонахом Игнатием Киут – проректором Новоафонского Духовного училища, иеромонахом Андреем Ампар – настоятелем Новоафонского мужского монастыря св. апостола Симона Кананита и иереем Виссарионом Аплиаа Управляющим Сухумо – Абхазской епархии. (Фото Полины Долиной–Тюренковой).

5. Встреча 03.11.2006г. Президента Республики Абхазия Сергея Васильевича Багапш с делегацией Совета Муфтиев России шейха Раввиля Гайнутдина, муфтием Татарстана Гусманом Хазрат Исхаковым, руководителем аппарата Совета Муфтиев России Харрисом Саубяновым и др. (Фото 3.11.2006г. из интернет–сайта Portal–Credo. ru.).

6. Президент Республики Абхазия Сергей Васильевич Багапш и председатель Совета Муфтиев России, члена Общественной палаты при Президенте России шейха Раввиля Гайнутдина и сопредседатель Совета

Муфтиев России, муфтий Татарстана Гусман Хазрат Исхаков. (Фото 3.11.2006г. из интернет–сайта Portal–Credo. ru.).

7. Святилищная сила Ашханыха.

На рисунке: Общий вид горы Бахурипша – Святой горы на северной окраине села Псху Сухумского района, черный камень с анимистического происхождения фигурой, который считается «местом сидения» (аныхатварта) Ашханыха, семь ручейков, вытекающих из подножья горы, пастбищные луга и общая тамга (герб) всех однофамильцев Смыр и Сымсым, держателей табуна лошадей абхазской борцовской породы.

8. Старший из поколения рода Чакветадзе Сергей Васильевич – известный в Абхазии государственный и общественный деятель – просит дофетишистскую священную силу Аныха простить всех из рода Чакветадзе «за грехи по незнанию» и пожелать им здоровья и благополучия (с. Отхара, Гудаутского района, 30.04.2007г.).

9. Очищение огнем крови жертвенного животного покровительнице коренных родов с. Отхара Гудаутского района – святой силе Аныха (Там же, 30.04.2007г.).

10. В ожидании внимания или прихода анимистической силы - Аныха, покровителя родов Чакветадзе, Папцаа, Мыкуба и некоторых других коренных жителей села Отхара Гудаутского района. Такого «ожидания» не знают жители других регионов Абхазии (30.04.2007г.).

11. Чакветадзе Василий Васильевич внимательно слушает молельщика священной кузни рода Чакветадзе Отари Васильевича, 13.01.2007г.

12. На снимке (20.07.2008г.) «чистый» - нравственно безупречный молельщик Юрий Ахиба просит Ацу – покровителя аигулаца – сердцем и жизнью единых – жителей около железнодорожного вокзала г. Гудаута (от улицы Гулиа) и впредь пожелать всем членам соседской общины здоровья и благополучия, защитить от непогоды и несчастных случаев.

13. На состоявшемся в феврале 1931 году общем крестьянском сходе абхазы приняли решение не вступать в колхозы, затем поднялись на

святилище Дыдрыпш–Ныха и там принесли клятву исполнить принятное решение.

Известно, что почти все (кроме несколько репрессированных) они вступили в колхозы. В советское время, если даже кто хотел принести искупительную жертву (быка или козла), не могли–карабалось.

В связи с этим в современной Абхазии участились жертвоприношения святилищной силы Дыдрыпш–Ныха за грехи своих предков.

На снимке: Аныхапаю Заура Чичба просит святилищную силу снять наказание с группы кровнородственных потомков за не выполнение своей клятвы–по абхазски: «амц ныха зфаз». (Фото Р.М. Барциц, 2004г.).

14. Современные аныхапаю – служители действующих святилищных сил Аныха на территории Республики Абхазия один раз в три года проводят около «место сидения» Аныха моление с жертвоприношением и совместным приемом пищи – единяющий и сплачивающий последователей разных религиозных конфессий, независимо даже от отношения к религии вообще.

На снимке: Аныхапаю Дыдрипш-ныха З.Д. Чичба произносит тост–молитву, рядом и сзади стоят его коллеги со всех районов Абхазии перед совместным приемом пищи – хлеб-соли, которая играла и продолжает играть особую знаковую функцию в примирении конфликтующих сторон.

15. Современный вид храма св. Георгия Победоносца в селе Чубурхинджи Галского района был вновь открыт 17.11.2001г. Настоятелем является иеромонах Сергий (Джопуа).

16. Современный вид Очамчырской часовни святого Великомученика Евстафия Апсильского (VIIIв.).

17. Иеромонах Игнатий (Нугзар) Киут (первый слева на право)–один из современных лидеров Абхазской православной церкви, автор популярного листка (4 стр.) «Иеговисты, или чьи вы свидетели?»–в Москве, на приеме у Патриарха Всех Руси Алексия II.

18. Мечеть г. Гудаута. Имамом мечети избран брат покойного Роки (Хамзата) Гицба, Рустам (Абдалах) Рауфович Гицба, 1975г.р., уроженец с. Дурипш Гудаутского района.

Инициаторы строительства духовного центра мусульман г. Гудаута располагают финансовыми средствами Духовного Управления Мусульман Российской Федерации.

19. Мечеть г. Сухум. По пятницам на молитву (намаз) приходят 100-200 человек, в основном молодые парни. (Снимок сделан 24.07.2008г.).

20. Духовный Пастырь Католикос всех армян Абхазии Армянской церкви (часовни) св. Рипсиме г. Гагра иеромонах Тарон Гуликиян, 1976г.р., уроженец Республики Армения.

21. Дариуш Ягодзинский (из г. Сочи) – один из главных руководителей римско-католической церкви современной Абхазии.

22. Один из главных руководителей немецко-лютеранской церкви современной Абхазии Герт Хуммель и переводчица Ляйс Нелли Васильевна.

23. Харе Кришна в г. Сухум (район Маяк).

24. Первый лист брошюры журнала популярного среди «Свидетелей Иеговы» на абхазском языке.

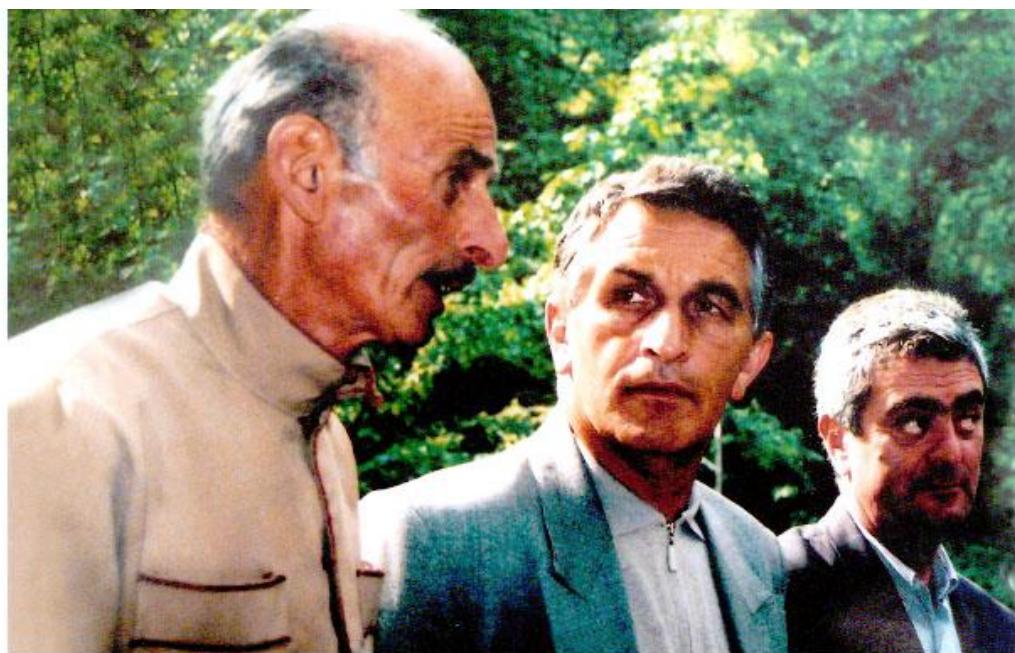


Рис. 1.

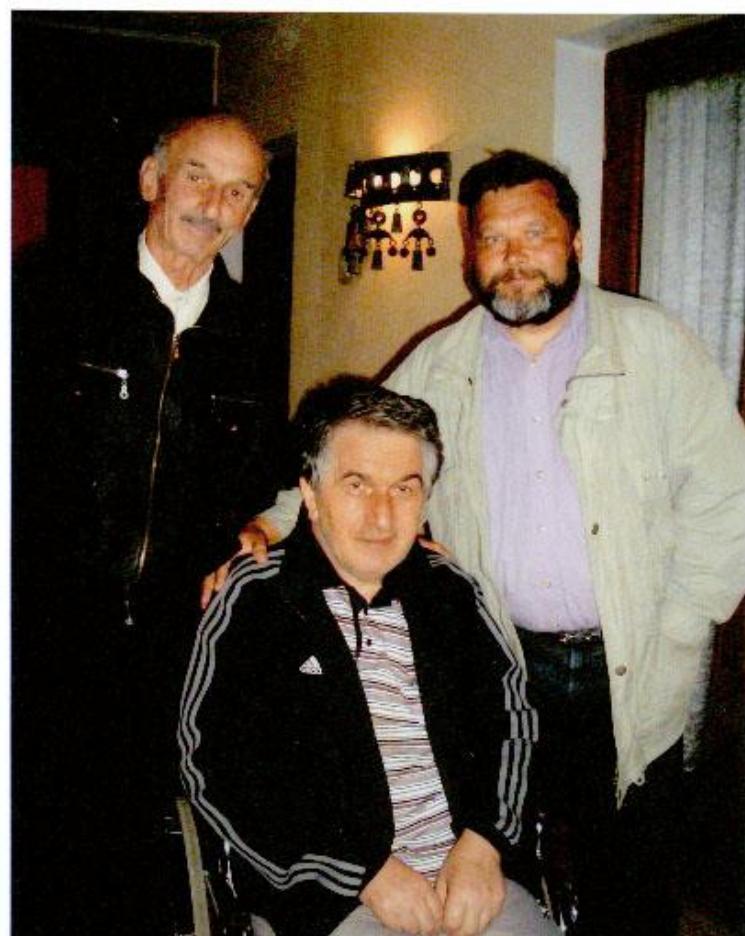


Рис. 2.

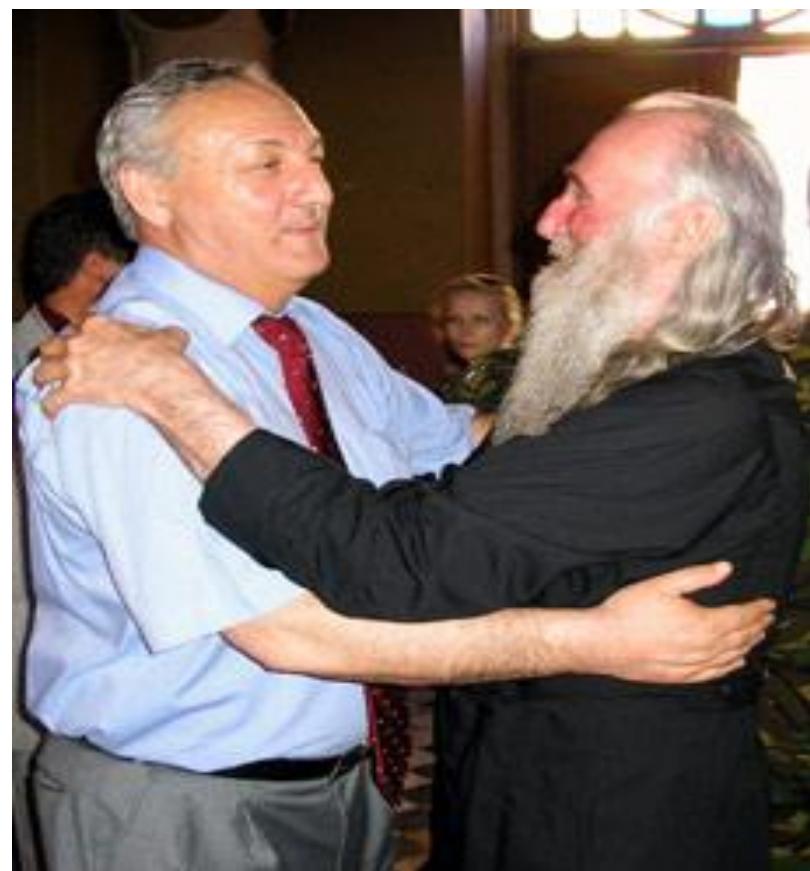


Рис. 3.



Рис. 4.



Рис. 5.



Рис. 6.



Рис.7.



Рис. 8.



Рис. 9.



Рис. 10.



Рис.11.



Рис. 12.



Рис. 13.



Рис. 14.



Рис. 15.



Рис. 16.



Рис. 17.



Рис. 18.



Рис. 19.



Рис. 20.



Рис. 21.



Рис. 22.



Рис. 23.

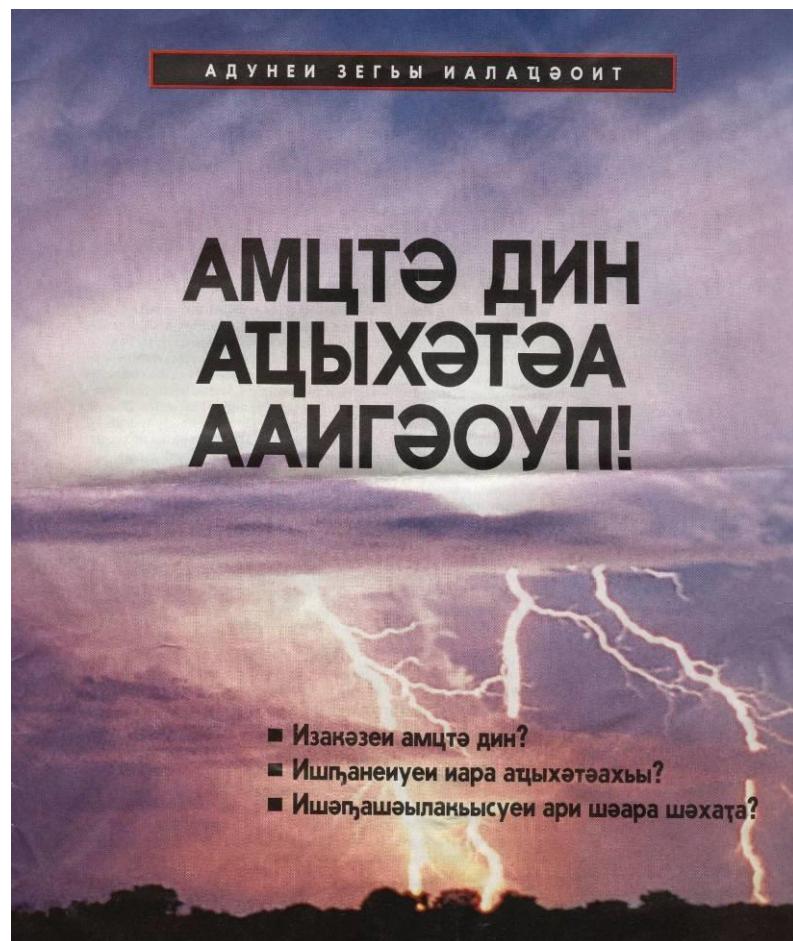


Рис. 24.

**По данной теме авторы предлагаемой книги
опубликованы следующие работы:**

В ведущих рецензируемых журналах, рекомендованных

ВАК Министерства образования и науки РФ

1. Чакветадзе Г.В. Религиозно-политическая жизнь народа в современной Абхазии // *Известия вузов. Северо - Кавказский регион. Общественные науки.* - Ростов-на-Дону, 2008.Вып.2.С. 79 – 82.
2. Чакветадзе Г.В. Роль религии в общественно-политической жизни и духовной культуре современной Абхазии. // *Известия РГПУ им. А.И. Герцена.* №28 (63). *Аспирантские тетради.* Ч.1. (Общественные и гуманитарные науки). Научный журнал. – СПб., 2008. С. 386 - 391.
3. Чакветадзе Г.В. Положение и роль ислама в современной Абхазии.//*Известия РГПУ им. А.И. Герцена.* № 35(76) *Аспирантские тетради.* Ч.1. (Общественные и гуманитарные науки). Научный журнал. – СПб., 2008. С. 372 - 376.

В научных изданиях общего характера

4. Чакветадзе Г.В. Новое лингвистическое толкование абхазского термина «Аныха» и его перевод на русский язык. // *Региональное кавказоведение и тюркология: традиция и современность.* / Материалы конференции. – Карачаевск: КЧГПУ, 2001. С.284 - 286.
5. Чакветадзе Г.В., Дасания Д.М. Об особенностях абхазского религиозного понятия и термина «Аныха» // *IV конгресс этнографов и антропологов России.* – Нальчик, 20 - 23.09.2001 год. Тезисы докладов. М., 2001. С.258.
6. Чакветадзе Г.В., Бигвава Р.В., Читашева Р.Г. Соотношение религиозного и нерелигиозного в духовной культуре абхазов. // *Алиевские*

чтения: научная сессия преподавателей и аспирантов университета/Материалы научной сессии. Карачаевск: КЧГУ, 2004. С. 363 – 365.

7. Чакветадзе Г.В. Положение православного христианства в Республике Абхазия (в цифрах и фактах). // Алиевские чтения: научная сессия преподавателей и аспирантов университета/Материалы научной сессии. Карачаевск: КЧГУ, 2004. С. 396 - 398.

8. Чакветадзе Г.В. История и современные формы проявления распространенных в Республике Абхазия религиозных объединений и групп. // Школа и жизнь: Научно - методический журнал Министерства образования Республики Абхазия. Сухум, 2004.№1. С. 81 - 90.

9. Чакветадзе Г.В. Религиозная многоконфессиональность и национально-государственные интересы населения в современной Абхазии. // Вестник КЧГУ им. У.Д. Алиева. №22. Карачаевск: КЧГУ, 2008. С. 30 – 41.

**ЧАКВЕТАДЗЕ
ГУЛЬНАРА ВЛАДИМИРОВНА**

**КОНФЕССИОНАЛЬНЫЕ АСПЕКТЫ
ЭТНИЧЕСКОЙ КУЛЬТУРЫ НАРОДОВ
СОВРЕМЕННОЙ АБХАЗИИ**

Научное издание

План университета 2009, поз. 20

Редакторы Н.В. Ефрюкова, Р.Г. Читашева

Корректоры М.Р. Авидзба, С.А. Читашева

Компьютерная верстка Д. Г. Ходжава

Формат 60x84 1/16. Подписано в печать 01.12.09 г.

Физ. печ. лист 13,25, уч.-изд. Л. 11,9. Тираж 500

Издательство Карачаево-Черкесского государственного университета

369202, г. Карачаевск, ул. Ленина, 29

ЛР №040310 от 21.10.1997г.

Отпечатано

в типография ООО «АЛАШАРБАГА» АГУ

г. Сухум, Университетская, 1

**ГУЛЬНАРА
ВЛАДИМИРОВНА
ЧАКВЕТАДЗЕ -**



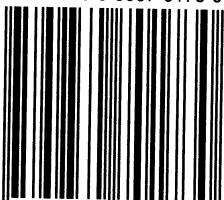
кандидат исторических наук, исследователь проблем истории и этнографии народов современной Абхазии, выпускница филологического факультета Абхазского государственного университета.

Научную и педагогическую деятельность начала в Бамбorskой средней школе им. Б.Г. Тарба и в Историческом научном обществе Абхазии им. Г.А. Дзидзария.

Окончила аспирантуру исторического факультета КЧГУ им. У.Д. Алиева (г. Карачаевск). Защитила кандидатскую диссертацию по специальности 07.00.07. – этнография, этнология и антропология на заседании докторского диссертационного совета Д.212.076.03 по историческим наукам в КБГУ им. Х.М. Бербекова (г. Нальчик).

Основные положения и выводы данной первой книги Г.В. Чакветадзе излагались в научных публикациях, в том числе три в рецензируемых (ваковских) изданиях РФ, в докладах и сообщениях на многих Всероссийских, Абхазских и региональных научных конференциях, положительно рецензировались кафедрами отечественной истории КЧГУ им. Х.М. Бербекова, членами редакционно-издательских советов КЧГУ им. У.Д. Алиева и ИНОА им. Г.А. Дзидзария, отделом этнологии АИГИ им. Д.И. Гулиа АН Абхазии.

ISBN 978-5-8307-0173-0



9 785830 701730