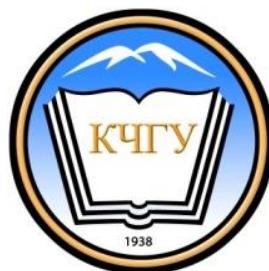


**МИНИСТЕРСТВО НАУКИ И ВЫСШЕГО ОБРАЗОВАНИЯ
РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ**

**КАРАЧАЕВО-ЧЕРКЕССКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ
УНИВЕРСИТЕТ ИМЕНИ У.Д. АЛИЕВА**

**СРЕДНЕВЕКОВАЯ АРХЕОЛОГИЯ И ЭТНИЧЕСКАЯ
ИСТОРИЯ СЕВЕРНОГО КАВКАЗА:
КОНТАКТНЫЕ ЗОНЫ И ТОРГОВЫЕ ПУТИ**



*Материалы всероссийской научной конференции
с международным участием, посвящённой 100-летию известного
археолога-кавказоведа, профессора Евгении Павловны Алексеевой
3-4 декабря 2021 г.*

Карачаевск – 2022

**УДК 93
ББК 63.4**

Печатается по решению редакционно-издательского совета
Карачаево-Черкесского государственного университета
имени У.Д. Алиева

ISBN 978-5-8307-0671-1

Средневековая археология и этническая история Северного Кавказа: контактные зоны и торговые пути. Материалы всероссийской научной конференции с международным участием, посвящённой 100-летию известного археолога-кавказоведа, профессора Евгении Павловны Алексеевой / Отв. ред. У.Ю. Кочкаров. Карачаевск, 3-4 декабря 2021 г. - Карачаевск: КЧГУ, 2022 г. – 184 с.

Сборник составлен по материалам, представленным на всероссийскую научную конференцию с международным участием «Средневековая археология и этническая история Северного Кавказа: контактные зоны и торговые пути», посвящённую 100-летию известного археолога-кавказоведа, профессора Е. П. Алексеевой. Тематика докладов отражает широкий круг исследований, охватывающих проблемы теоретико-методологических аспектов археологических и этнологических исследований на Северном Кавказе, проблемы существования средневековых государственных образований на территории Северного Кавказа по данным письменных источников и археологии, сохранения археологического наследия, религиозных верований народов Северного Кавказа, оценку вклада Е.П. Алексеевой в изучении этнической истории региона.

Авторы опубликованных статей несут ответственность за достоверность и точность фактов, цитат, экономико-статистических данных, собственных имен, географических и исторических названий и прочих сведений.

Редакционная коллегия: Айбазов А.Ю.,
Бегеулов Р.М.,
Кочкаров У.Ю.,
Чагаров О.С.

ISBN 978-5-8307-0671-1

**© Карачаево-Черкесский государственный
университет имени У.Д. Алиева, 2022**

ОГЛАВЛЕНИЕ

<i>Бабушкин Андрей Юрьевич.</i> ВОЗНИКНОВЕНИЕ ХАЗАРСКОГО КАГАНАТА	6
<i>Байрамкулова Аминат Ахматовна</i> НАУЧНАЯ ДЕЯТЕЛЬНОСТЬ Е.П. АЛЕКСЕЕВОЙ В СТЕНАХ КАРАЧАЕВО-ЧЕРКЕССКОГО НАУЧНО-ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКОГО ИНСТИТУТА (1951-1994 гг.)	8
<i>Бычков Дмитрий Михайлович</i> АРХЕОЛОГИЯ ХУДОЖЕСТВЕННОГО ТЕКСТА О СРЕДНЕВЕКОВЬЕ: ПРОБЛЕМА «ИДЕНТИТЕТА»	13
<i>Бурков Сергей Борисович</i> К ВОПРОСУ О ФОРМИРОВАНИИ Т.Н. «ПРААЛАНСКОЙ» ЭТНИЧЕСКОЙ ПОДОСНОВЫ АЛАНСКОГО ПЛЕМЕННОГО СОЮЗА ЦЕНТРАЛЬНОГО ПРЕДКАВКАЗЬЯ	18
<i>Гасимов Аслан Аллахицукюр оглы,</i> <i>Агаларов Мирджавид Елишад оглы</i> СРЕДНЕВЕКОВЫЙ ГОРОД БАРДА И ЕГО ТОРГОВЫЕ СВЯЗИ С СЕВЕРНЫМ КАВКАЗОМ	29
<i>Геграев Хаким Камилевич,</i> <i>Баразбиеv Муслим Исмаилович</i> ВКЛАД ПЕРВОЙ ПЛЕЯДЫ БАЛКАРСКИХ АРХЕОЛОГОВ В ИЗУЧЕНИЕ АРХЕОЛОГИЧЕСКОГО НАСЛЕДИЯ СЕВЕРНОГО КАВКАЗА.....	33
<i>Джаубермезов Мурат Алиевич, Габидуллина Лилия Рафисовна,</i> <i>Кушнеревич Алёна Ивановна, Екомасова Наталья Вадимовна,</i> <i>Чагаров Онгар Салихович, Айбазов Ахмат Юсуфович,</i> <i>Хуснутдинова Эльза Камилевна, Тамбетс Кристина З.</i> АНАЛИЗ ДРЕВНЕЙ ДНК СРЕДНЕВЕКОВОГО НАСЕЛЕНИЯ ВЕРХОВИЙ БОЛЬШОГО ЗЕЛЕНЧУКА (ПО МАТЕРИАЛАМ МОГИЛЬНИКА АРХЫЗ II)	40
<i>Дмитриев Владимир Александрович</i> АРХЕОЛОГИЯ КАВКАЗА В РОССИЙСКОМ ЭТНОГРАФИЧЕСКОМ МУЗЕЕ: ПОДХОДЫ ЭОРМ, ГМЭ, РЭМ	42
<i>Жуковский Михаил Олегович,</i> <i>Кочкаров Умар Юсуфович,</i> <i>Каракетов Мурат Расулович</i> ПОСЕЛЕНИЕ АДИЮХ. ДЕТАЛЬНАЯ ТРЕХМЕРНАЯ КОМПЬЮТЕРНАЯ МОДЕЛЬ МИКРОРЕЛЬЕФА ПОВЕРХНОСТИ ПАМЯТНИКА И ПРИЛЕГАЮЩЕЙ МЕСТНОСТИ.....	49
<i>Капланова Аминат Исмаиловна</i> ОТОБРАЖЕНИЕ РЕЛИГОЗНЫХ МОТИВОВ В ПОСЛОВИЦАХ И ПОГОВОРКАХ НОГАЙЦЕВ	55

<i>Кадиева Анна Анатольевна, Демиденко Сергей Викторович</i>	
КАТАКОМБНЫЕ ПОГРЕБЕНИЯ С ДЕФОРМИРОВАННЫМИ ЧЕРЕПАМИ ИЗ МОГИЛЬНИКА ЗАЮКОВО-3	60
<i>Керцева (Вольная) Галина Николаевна</i>	
РАСКОПКИ «ГРУНТОВОГО МОГИЛЬНИКА МАЦУТА I, СРЕДНЕВЕКОВЬЕ» В 2020 г.	66
<i>Кудрявцев Андрей Алексеевич, Володин Семен Алексеевич, Кочкаров Умар Юсуфович</i>	
ПИСЬМА Е.П. АЛЕКСЕЕВОЙ К Е.И. КРУПНОВУ (ПО МАТЕРИАЛАМ НАУЧНО-ОТРАСЛЕВОГО АРХИВА ИНСТИТУТА АРХЕОЛОГИИ РАН)	71
<i>Макоев Беслан Натбиевич</i>	
ИСТОРИЯ ИЗУЧЕНИЯ СОЦИАЛЬНО-ПОТЕСТАРНОЙ СТРУКТУРЫ КОБАНСКОГО ОБЩЕСТВА	79
<i>Мамчуева Фатима Османовна</i>	
ЯЗЫЧЕСКИЕ БОЖЕСТВА КАРАЧАЕВЦЕВ И БАЛКАРЦЕВ КАК ОТРАЖЕНИЕ РЕЛИГИОЗНО-МИФОЛОГИЧЕСКИХ ВОЗЗРЕНИЙ ЭТНОСА	83
<i>Нарожный Евгений Иванович</i>	
АРХЕОЛОГИЧЕСКИЕ ПАМЯТНИКИ XII-XIV вв. КАРАЧАЕВО-ЧЕРКЕССИИ В ИСТОРИКО-КУЛЬТУРНОМ КОНТЕКСТЕ ЭПОХИ ..	91
<i>Прокофьев Роман Викторович</i>	
ТЕМИР-ТЮЗ – ЖЕЛЕЗОДЕЛАТЕЛЬНЫЙ КОМПЛЕКС ЭПОХИ СРЕДНЕВЕКОВЬЯ	98
<i>Прокофьева Татьяна Евгеньевна</i>	
БУСЫ ИЗ СРЕДНЕВЕКОВЫХ ГРУНТОВЫХ МОГИЛЬНИКОВ ДОЛИНЫ КУБАНИ.....	112
<i>Савенко Сергей Николаевич</i>	
ЕВГЕНИЯ ПАВЛОВНА АЛЕКСЕЕВА И КАВМИНВОДЫ: ВКЛАД В АРХЕОЛОГО- ЭТНОЛОГИЧЕСКОЕ ИЗУЧЕНИЕ РЕГИОНА И ЛИЧНЫЕ КОНТАКТЫ	121
<i>Сефербеков Руслан Ибрагимович</i>	
ИСТОРИЧЕСКИЕ СВЕДЕНИЯ О РАСПРОСТРАНЕНИИ ХРИСТИАНСТВА И ИСЛАМА В СРЕДНЕВЕКОВОМ ХУНЗАХЕ	137
<i>Туаллагов Алан Ахсарович</i>	
АЛАНО-ОСЕТИНСКИЕ ПАРАЛЛЕЛИ	140
<i>Худавердян Анаит Юрьевна</i>	
АНТРОПОЛОГИЧЕСКИЕ И ПАЛЕОПАТОЛОГИЧЕСКИЕ АСПЕКТЫ ИЗУЧЕНИЯ ЧЕЛОВЕЧЕСКИХ ОСТАНКОВ ИЗ РАСКОПОК МОНАСТЫРСКОГО КОМПЛЕКСА СВ. САРГИСА (АРМЕНИЯ)	145

Чакветадзе Гульнара Владимировна
ЯЗЫЧЕСТВО - ОСНОВНАЯ РЕЛИГИЯ АБХАЗОВ В РЕСПУБЛИКЕ АБХАЗИЯ..... 161

Чотчаев Дахир Джансохович
АКТУАЛЬНЫЕ ПРОБЛЕМЫ ИССЛЕДОВАНИЯ ПАМЯТНИКОВ
ПИСЬМЕННОСТИ НА ТЕРРИТОРИИ СОВРЕМЕННОЙ КАРАЧАЕВО-
ЧЕРКЕССКОЙ РЕСПУБЛИКИ 165

*Чагаров Онгар Салихович, Хасанов Рабиль Рашидович,
Темирджанов Альберт Энверович, Хапаев Алибек Асланович,
Каракетов Мурат Расулович, Чагаров Ильяс Сеидович,
ПОГРЕБАЛЬНЫЙ ОБРЯД ГРУНТОВЫХ ЗАХОРОНЕНИЙ
КАРТ-ДЖУРТСКОГО МОГИЛЬНИКА XIV-XVIII ВВ.* 172

19. Ortner D. J. Identification of pathological conditions in human skeletal remains. 2nd edition. London, 2003. 645 p.
20. Scheuer L., Black S. Developmental Juvenile Osteology. London, 2000. 587 p.

**УДК 2-1
ББК 86.3. (5 АБХ)**

*Чакветадзе Гульнара Владимировна,
старший референт Секретариата Службы
государственной безопасности Республики Абхазия,
майор, кандидат исторических наук
e-mail: goulnara.tchakvetadze@yandex.ru*

ЯЗЫЧЕСТВО - ОСНОВНАЯ РЕЛИГИЯ АБХАЗОВ В РЕСПУБЛИКЕ АБХАЗИЯ

Аннотация. В статье рассматривается язычество как традиционное верование своих предков, представляющее огромный интерес с точки зрения мирового религиоведения.

Ключевые слова: Аныха, Республика Абхазия, совет старейшин Абхазии, святилище, "традиционная религия".

*Chakvetadze Gulgara Vladimirovna,
Senior referent of the Secretariat of the State
Security Service of the Republic of Abkhazia,
major, candidate of historical science,
e-mail: goulnara.tchakvetadze@yandex.ru*

PAGANISM IS THE MAIN RELIGION OF THE ABKHAZ PEOPLE IN THE REPUBLIC OF ABKHAZIA

Abstract: The article examines paganism as the traditional belief of their ancestors, which is of great interest from the point of view of world religious studies.

Key words: Anykha, republic of Abkhazia, council of priests of Abkhazia, sanctuary, «traditional religion».

Древние абхазы были языческими. По справочной литературе "язычество" (от церк. - слав. языцы, т.е. народы иногородцы) - термин, введенный в оборот богословами монотеистических религий (иудаизма, христианства, ислама) для обозначения всех верований и обрядов, возникших в условиях первобытного родоплеменного строя и при его разложении до образования национально-государственных религий [1].

Современные абхазы традиционные формы религии (язычество) называют «абхазской верой» (Апсуа нцвахацаара) или «народной верой» (жэлар рынцэахацаара), подразумевая именно традиционное верование своих предков.

Первоначальные верования абхазов были связаны с божествами охоты (Айргъ и Ажвейпшхаа), божеством плодородия (Джаджа), богиней ткацкого ремесла (Ерыш), богиней под именем «Матери и владычицы вод» (Дзидзлан – захкуажэ), бога грома и железа (Афы), также почитали духов – покровителей гор... Одним словом, «недостатка в богах абхазы не испытывали, их было, может быть, даже больше, чем самих абхазов» [2].

Иерархию родовых божеств возглавляет Верховный Бог, Творец и созидатель всего мира Анцва. Верующие абхазы, язычники, последователи православного христианства и суннитского ислама, также почитают Верховного Бога - Анцва. В научное со-

держание «язычества» включается и понятие о верховном (общеабхазском) боже абхазов Анцва (Анцэа)» [3]. Абхазы больше почитают Бога Анцва, а обряды почитания и обращения к вышеуказанным богам проводятся все реже и реже.

Огромное значение абхазы придавали и родовым святыням, культу кузни и железа, именовавшегося Шашвы. Во многих абхазских семьях кто-нибудь из мужчин с самого раннего детства как бы «прикреплялся» к служению Бога Шашвы. По достижению определенного возраста он должен был стать жрецом во время «молений кузни» (ажырианыхэ), то есть религиозного праздника, совершающегося ежегодно 1 января по старому стилю.

Само моление состояло в следующем. В жертву богу кузни приносили козла, петухов, кур. Прежде чем зарезать козла, перед закатом солнца прикрепленный к кузни брал животное за рога и шел со всеми семейством в кузню. В этой маленькой символической кузне, представляющей собой небольшой навес, собраны наковальня, клещи и молоточек, которые вместе называются «тремя руками» (х – напык). Придя туда, все члены семьи становятся вокруг наковальни с обнаженными головами, а молящийся произносит молитву в честь бога Шашвы, просит его «даровать им теплоту своих очей» (Шьашэа улыпха хат). После все возвращаются домой, режут петухов, кур, причем петухов режут столько, сколько было мужчин в доме, а кур по количеству женщин. После как все приготовления к празднику окончены, поздно вечером вся семья направляется к своей семейной кузни, берет с собой все приготовления, кроме мамалыги (кукурузная каша), и части мяса. В кузне молельщик, насадив на жертвенный кол сердце, печень и голову жертвенного животного, часть хлебного чурека, опять читает молитву, произнося при этом, что в будущем будет приносить в дары лучшее, лишь бы они удостоил своим внимание его семью. После молитвы зажигали восковые свечи и становились вокруг наковальни, до полного сгорания свечей. После молельщик пил стакан вина до половины, отламывал все виды еды понемногу и, намочив их вином, оставшемся в стакане, клал на наковальню, говоря: «Да будете вы все живы, здоровы и не спадет с ваших лиц большой пот, пока не соберу всех Ачбовых и Чичбовых и не накормлю их этими кусками» [4].

По окончании моления, молельщик вешал на дерево кол и рога козла на близком расстоянии от кузни как бы память о праздновании «хечхуама». Все присутствующие пьют по стакану вина, закусывая, и возвращаются домой, но перед уходом производили пару выстрелов, этим давали знать соседям, что ониправляли «хечхуаму» и обряд окончен. После дома ели, пили.

Издревле абхазы считали, что Абхазия - земля, избранная Богом Анцва за ее красоту. Когда Анцва раздавал разным народам земли, опоздал абхаз, объяснив свое опозданием тем, что принимал в своем доме гостя. И тогда Анцва отдал абхазу землю, которую хотел оставить для себя. Подобная милость и богоизбранность абхазов объясняется тем, что в древности они отличались от других народов не только своим гостеприимством, но и своей нравственностью. Поэтому абхазы всегда говорят, что Анцва всегда с нами, хотя мы его не видим.

Местом пребывания бога Анцва считается святилище Аныха [5]. Такими местами культа родовых божеств, которые сохранились до сих пор, это 7 (семь) святилищ (быжыныха): Дыдрыпш – ныха (Ачандара), Лашкендар (Ткуарчал), Лдзаа – ныха (Пицунда), Лых – ныха (Лыхны), Ыльыр – ныха (Илор), Инал – Куба и Псху – ныха Псху). В этих местах совершались моления с жертвоприношением и очистительные ритуалы. Охота в этих местах запрещалась. Не соблюдение же данного запрета вело к потере скота, гибели всего рода.

Аныха - нечеловеческая (анимистическая) [6] сила (святилищная сила в русском языке), аналог которого не известен у других народов Кавказа.

Наиболее ясное представление о язычестве дает святилище Дыдрыпш – ныха (место «сидения» с. Ачандара Гудаутского района), жрецы которого сохранили многие ритуалы и

религиозные представления своих предков, полузабытые или утраченные в других местах. Дыдырпш – ныха – единственное святилище, которое непрерывно функционировало в течение всего советского периода и функционирует по настоящее время. Жрецами – аныхапаю в Дыдырпш – ныха становятся только представители рода Чичба.

В местах «сидения – обитания» святилищных сил Аныха проводят обряд снятия проклятия, а также очистительные моления за данную в святилище клятву с группы кровнородственных потомков за невыполнение своей клятвы – по абхазски: «амц ныха зфаз». В таких случаях в жертву приносят чаще холоценого козла, рога которого вешают на дерево около Аныхварта – «место моления».

Важную роль в традиционной религии абхазов играл и играет принцип внутренней и внешней «чистоты». Жрецы, которые рассматриваются как посредники между Анцва и людьми, должны соответствовать характеристике человека «кристальной» чистоты. Как считает Г.В. Смыр: «Особенностью язычества у абхазов являлось то, что служителями культов, как правило, являлись высоконравственные и, по родовой биографии безупречные старые люди, которые издавна играли значительную роль во всей социальной жизни. Они умело создавали немало ценных нерелигиозных сторон в ранних религиозных верованиях, формировали реальные взгляды на мир» [7].

В прошлом при помощи силы Аныха решались конфликты между отдельными людьми, родами и фамилиями. В настоящее время сила Аныха, место ее обитания («сидения») остается местом очистительной присяги для людей, подозреваемых в совершении преступления, к их помощи могут обратиться жертвы с просьбой покарать обидчиков, либо, если те неизвестны, указать на виновных. Прежде чем провести обряд, несущий негативное воздействие, аныхапаю проводит беседу с просьбой отказаться от данного намерения, так как, по его мнению, данный обряд имеет негативное последствие для потомков проклинающего и проклиниаемого. Так же он предлагает инициатору донести свое желание о посещении Аныха до окружающих, дабы данное намерение дошло до обидчика. Что иногда приводит к примирению сторон.

Клятва, данная силе Аныха, считается священной, ее не позволяют нарушать ни при каких обстоятельствах. Подобное нарушение считается величайшим грехом, кара за который падает на весь род клятвопреступника, независимо от срока давности.

Искренняя вера абхазов в могущество Аныхи, в сочетании со своейственной абхазами ответственностью за судьбы близких, в большинстве случаев является достаточной гарантией истинности приносимой присяги. Решиться на ложную клятву, судя по всему, могут лишь немногие. Страх перед могуществом, всеведением традиционной силы Аныха приводит к тому, что нередко люди, действительно совершившие те преступления, в которых их обвиняют, боясь приносить очистительную клятву в святилище и даже, чтобы избежать этого, признают свою вину.

У абхазов распространено убеждение, что после принесения ложной клятвы человек может погибнуть на месте, заболеть тяжело, включая потерю памяти, способность мыслить, либо кара обрушивается на его близких родственников.

Опираясь на авторитет святилища, обвиняемый может не только доказать собственную невиновность, но и спасти свой род от кровной мести. Например, в случае если совершивший убийство утверждает, что его действия не были преднамеренными и все получилось случайно. Родственники же погибшего настаивают на том, что убийца действовал преднамеренно и его род должен понести наказание. Чтобы выяснить истину, конфликтующие обращаются к жрецу и поднимаются к Аныха. Там подозреваемый, сопровождаемый поручителями из числа родственников, вслед за жрецом поднимается к подножию Дыдырпш – ныха, у старого граба, огороженного круглой каменной оградой. Жрец дает подозреваемому грабовую веточку, сорванную им с одного из растущих в святилище деревьев. Если подозреваемый не виновен, то произносит клятву: «Я не виновен, убил случайно, если же я сказал неправду и убил его преднамеренно, пусть я

не уйду отсюда», затем бросает веточку внутрь ограды, после все сопровождающие его родственники присоединяются к его клятве.

Считается, что кара Аныхи может принимать самые разные формы. Виновный или его род могут быть наказаны через десять и даже сто лет, так что у преступника есть время одуматься, прийти и сознаться в своей вине. Если человек не признает своей вины, то он становится причиной гибели всей своей семьи, рода и фамилии. Моральные страдания от осознания того, что он является причиной смерти и несчастий своих близких, рассматриваются как самое тяжкое наказание для человека, поэтому не случайно бытует проклятье у абхазов: «чтоб ты жил и все видел», т.е. был живым свидетелем гибели своих близких и родных.

Поэтому немногие могут решиться произнести ложную клятву из-за страха перед могущественной силой Аныха. Многие не ведая в порыве ярости и гнева, пытаясь доказать свою невиновность, совершают ошибку, обращаясь к святыни силе и говоря неправду.

При этом правоохранительные органы бессильны и порой не вмешиваются во внутренние родовые или фамильные споры.

Стоит отметить, что в православии и исламе за совершенный грех несет ответственность один человек (совершивший грех), а в язычестве и в особенностях верований абхазов ответственность – родовая (коллективная).

Традиционно языческие верования сохранились вопреки многим обстоятельствам: ни православное христианство, проникающее к абхазам с IV в. из Византии, ни ислам суннитского толка, распространявшийся с XV-XVII вв из Турции, не смогли вытеснить древние языческие верования. Они не имеют зафиксированного письменного регламента и канона, постоянно изменяются, но демонстрируют поразительную вос требованность и живучесть на протяжении тысячелетий. Языческие верования и культуры всегда были и остаются более влиятельными на абхазов, чем раннее христианство, православие или ислам. Повышенный интерес объясняется недостаточной изученностью, и носителей знаний «традиционной религии» становится все меньше и меньше. Многие долгожители покинули этот мир, унеся с собой багаж знаний.

Сам факт сохранения у современных абхазов древних верований своих предков до наших дней является историческим феноменом, значение которого выходит далеко за рамки собственного абхазоведения и кавказоведения в целом, и представляет огромный интерес с точки зрения мирового религиоведения [8].

Примечания

1. Овсиенко Ф.Г. Язычество // Религиоведение: Словарь / Е.С. Элбакян. - М.: Академический проект, 2007. С. 625-626.
2. Инал-ипа Ш.Д. Абхазы. Историко-этнографические очерки. - Сухум: Алашара, 1965. С.586.
3. Смыр Г.В. Эволюция религиозных верований у абхазов. Дис... докт. ист. наук. Майкоп. 1997. С. 26.
4. Инал-ипа Ш.Д. Абхазы. Историко-этнографические очерки. - Сухум: Алашара, 1965. С. 535.
5. Подробности см.: Чакветадзе Г.В. Новое лингвистическое толкование абхазского термина «Аныха» и его перевод на русский язык. // Региональное кавказоведение и тюркология: традиция и современность. (Материалы конференции.). Карачаевск, 2001. С. 284-286; Чакветадзе Г.В., Дасания Д.М. Об особенностях абхазского религиозного понятия и термина «Аныха» // IV Конгресс этнографов и антропологов России. Нальчик, 20-23 сентября, 2001 год. Тезисы докладов. - М., 2001. С. 258.
6. Красиков А.Н. Анимизм // Религиоведение: Словарь / Е.С. Элбакян. М.: Академический проект, 2007. С. 30.

7. Смыр Г.В. Религиозные верования абхазов (историческая эволюция и особенности). - Гагра: ИНОА, 1994. С. 5.
8. Крылов А.Б. Постсоветская Абхазия. (Традиции. Религии. Люди). - М., 1999. С. 6; Его же. Современная религиозная ситуация. // Абхазы. - М.: Наука, 2007. С. 381.

УДК 930.26 (470.631)

Чотчаев Даир Джансохович,
ст. преподаватель кафедры истории России
Карачаево-Черкесский государственный университет
имени У. Д. Алиева, г. Карачаевск, Россия
e-mail: tchotchaev-dahir@yandex.ru

АКТУАЛЬНЫЕ ПРОБЛЕМЫ ИССЛЕДОВАНИЯ ПАМЯТНИКОВ ПИСЬМЕННОСТИ НА ТЕРРИТОРИИ СОВРЕМЕННОЙ КАРАЧАЕВО-ЧЕРКЕССКОЙ РЕСПУБЛИКИ

Аннотация. В данной статье показана история изучения памятников рунической и греческой письменности, обнаруженных исследователями на территории Карабаево-Черкесии в различное время, и роль в этом процессе выдающегося археолога, кавказоведа Е.П. Алексеевой. В работе приводится мнение исследователя относительно того или иного памятника, имеющего важное значение в этнической истории карачаево-балкарского народа.

Ключевые слова: археолог-кавказовед, тюркологи, письменность, рунические надписи, тамга, катакомбы, городище, Токмак-Кая, Байтал-Чапкан, Зеленчукская плита.

Chotchaev Dahir Dzhansokhovich,
Senior Lecturer of the Department of Russian History
Karachay-Cherkess State University
named after U. D. Aliyev, Karachayevsk, Russia
e-mail: tchotchaev-dahir@yandex.ru

ACTUAL PROBLEMS OF THE STUDY OF WRITTEN MONUMENTS ON THE TERRITORY OF THE MODERN KARACHAY-CHERKESS REPUBLIC

Annotation. This article shows the history of the study of the monuments of runic and Greek writing, discovered by researchers on the territory of Karachay-Cherkessia at different times, and the role in this process of the outstanding archaeologist, Caucasian scholar E.P. Alekseeva. The paper presents the opinion of the researcher regarding this or that monument, which is of great importance in the ethnic history of the Karachay-Balkarian people.

Keywords: archaeologist-kavkazolog, Turkologists, writing, runic inscriptions, tamga, catacombs, ancient settlement, Tokmak-Kaya, Baytal-Chapkan, Zelenchuk plate.

В исторической науке важное место занимает исследование проблемы становления и развития письменности того или иного народа. В этом плане не является исключением и карачаево-балкарский народ, который на определенных этапах истории пользовался рунической, греческой, арабской письменностью, о чем свидетельствуют памятники, найденные и изученные учеными в разное время на территории проживания карачаево-балкарцев. В данной статье остановимся на истории исследования памятников рунической и греческой письменности, в чем значителен вклад ряда известных специалистов, в том числе и выдающегося археолога-кавказоведа Евгении Павловны Алексеевой.

СРЕДНЕВЕКОВАЯ АРХЕОЛОГИЯ И ЭТНИЧЕСКАЯ ИСТОРИЯ СЕВЕРНОГО КАВКАЗА: КОНТАКТНЫЕ ЗОНЫ И ТОРГОВЫЕ ПУТИ

*Материалы всероссийской научной конференции с международным
участием, посвящённой 100-летию известного археолога-кавказоведа,
профессора Евгении Павловны Алексеевой*

План университета 2021 г.

Редактор

М.Н. Кубанова

Корректор

Л.Ю. Козлова, Ф.М Хубиева

Компьютерная верстка

С.А. Бостанова

Подписано в печать 12.02.2021

Формат 60x84x16

Бумага офисная

Объем – 13,6 уч.-изд.л.

Тираж 100 экз.

**Издательство Карачаево-Черкесского государственного
университета имени У.Д. Алиева: 369202, г. Карачаевск,
ул. Ленина, 29 ЛР №040310 от 21.10.1997.**

**Набрано и отпечатано в типографии
Карачаево-Черкесского государственного университета
имени У.Д. Алиева: 369202, г. Карачаевск, ул. Ленина, 46.**