**К вопросу о межкультурном взаимодействии ислама и традиционной культуры абхазов**

**Маан Омар Владимирович**

**Абхазский государственный университет**

**доктор исторических наук, доцент**

**т. 994-88-24**

**omar657@yandex.com**

*Аннотация*

*В работе рассматриваются процессы сложного взаимодействия исламской религии, распространявшейся турками-османами с конца ХVI в., с традиционной культурой абхазов.*

*В работе особое внимание уделено причинам, которые привели к постепенному принятию абхазскими феодалами ислама.*

*Приобретение верхушечной частью абхазского общества более или менее выразительного мусульманского облика относится лишь к концу ХVIII в.*

*В целом ислам не получил среди абхазов значительного распространения и не смог превратиться в господствующую идеологию, поскольку здесь не было соответствующих социально-экономических и политических условий. И именно потому ислам не был воспринят и не смог интегрироваться в традиционно-бытовую культуру абхазского народа.*

*Ключевые слова: ислам, межкультурное взаимодействие, феодалы, идеология.*

***Abstract.*** The article is devoted to the complicated processes of interaction of Islamic religion with the Abkhazian traditional culture.

The author is devoting special attention to the reasons that led to the staged acceptance of Islam by Abkhazian feudal.

The upper crust of the Abkhazian society got more or less expressive Islamic features only by the end of the 18 th century.

On the whole, Islam didn’t spread among the Abkhazians and couldn’t become a dominant ideology because there were no appropriate social, economic and political conditions. And that’s why Islam wasn’t conceived and integrated into the common traditional culture of the Abkhaz people.

***Keywords:*** Islam, inter-cultural interaction, feudal, ideology.

Проникновение турок-османов на Северо-Западный Кавказ, который, как и все Северо-Восточное Причерноморье, стал вовлеченным в сферу геополитических интересов Османской империи[[1]](#footnote-1), началось с конца XV в., и в большей степени носило идеологический и торговый характер.

Согласно сообщениям некоторых письменных источников, первые контакты абхазов и турок-османов датируются 1451г., когда турки совершили нападение на абхазское побережье[[2]](#footnote-2). Однако, как было установлено Ф. Кирзиоглу, более соответствующей действительности датой первого появления турок у берегов Абхазии является 1454г.[[3]](#footnote-3), что подтверждается сведениями итальянских источников, описывающих рейд турецкого флота на Черном море в указанном году.

Чтобы добиться более значимых для себя политических успехов в важном регионе Северо-Западного Кавказа, турки-османы особое внимание уделили исламизации абхазов и адыгов, главным образом, представителей правящих элит этих народов. Первоначальное распространение ислама происходило в прибрежной полосе, жители которого имели длительные контакты с носителями исламской культуры, были связаны с ними общими экономическими интересами и родственными узами. Приобщению абхазов и адыгов к исламу в прибрежной полосе объясняется и тем, что многие из них в силу некоторых экономических и социальных причин владели турецким языком, что само по себе значительно облегчало пропаганду религии мусульман в их среде.

Впервые абхазы познакомились с исламом, очевидно, еще в конце VΙΙ – начале VΙΙΙ в., когда войска Арабского халифата для войны с Хазарским каганатом в течение около сорока лет занимали апсилийские укрепления по р. Кодор[[4]](#footnote-4). В рассматриваемое время, несмотря на то, что арабы в целом на Кавказе активно распространяли ислам, местное население было не только отрицательно настроено по отношению к нему, но и оказывало довольно сильное сопротивление. Поэтому новая религия сумела закрепиться лишь на небольшой территории прикаспийского Дагестана. Сами последователи ислама как жители Абхазии в письменных источниках впервые упоминаются в ХIVв.: мусульмане составляли заметную часть населения Сухума этого периода, возможно, что они были иностранными торговцами. Но неизвестно, кто они были по этнической принадлежности[[5]](#footnote-5).

Идеологическая экспансия турок через распространение суннитского ислама на Северо-Западном Кавказе и в Абхазии усиливается с начала ХVΙΙ в., а проповедники корана уже проживали во многих абхазских селах. Проводниками ислама в Абхазии постепенно становились представители знати, дети которых воспитывались в столице Османской империи, усваивали турецкий язык и обычаи, а также догматы мусульманского вероучения[[6]](#footnote-6).

Распространение ислама в Абхазии происходило посредством льгот и поощрений, путем использования обычая аталычества (при котором детей передавали на воспитание, как правило, в мусульманские семьи)[[7]](#footnote-7), молочного родства и семейно-брачных связей[[8]](#footnote-8). Постепенное принятие абхазскими феодальными верхами ислама было вызвано, в основном, меркантильными целями; это давало возможность, в частности, платить меньше налогов, желаниями феодалов занять в государстве какой-либо пост, получить больше привилегий, влияния. Приняв ислам, абхазские феодалы (как и византийские, болгарские, сербские) пополняли ряды османской знати.

Исламские проповедники не запрещали абхазам (в отличие, например, от северокавказских абазин), традиционных и христианских культов, что должно было способствовать лучшему приобщению населения к исламу и мусульманской культуре. Османское государство, как пишут некоторые авторы, практически не вмешивалось во внутреннюю жизнь абхазского народа, турками не было изменено даже административное устройство княжества и была сохранена власть абхазских владетельных князей[[9]](#footnote-9). На самом деле, нужно полагать, что турками не было изменено самоуправление в Абхазии потому, что абхазы не позволяли османам вмешиваться в их внутренние дела, а значит и их позиции на территории Абхазии не были настолько прочными и сильными, чтобы добиться изменения административной структуры княжества.

Вместе с тем в указанное время, несмотря на попытки турок разными способами внедрить ислам, население Абхазии продолжало считать себя православными христианами. Об этом можно судить по сообщению итальянского монаха Дж. Лукки, который в 1625г. посетил правителя Абхазии Путо Чачба (Шервашидзе)[[10]](#footnote-10). Во время этого визита он, в частности, узнал, что князь христианин (даже показал гостю носимый им нательный крест) и что весь его народ, по его свидетельству, – христиане[[11]](#footnote-11). Лукка также сообщает, что абхазы имели священников[[12]](#footnote-12). Показательны и сведения относящиеся к более позднему времени: отец абхазского владетеля Келешбея Манучар и его два брата Зураб и Ширван в конце ХVIII в., по народному преданию, высланные в Турцию и обращенные в ислам, не решались «принять на себя управление абхазцами, народом, исповедовавшим тогда поголовно христианскую веру, пившими вино и питавшимся свининой»[[13]](#footnote-13).

Распространение ислама среди абхазов позднее могло произойти также через крымских татар, а также ногайцев, карачаевцев и балкарцев[[14]](#footnote-14). Согласно С. Броневскому, «господствование татар в Тавриде и на Кубани имело влияние на участь абхазов, наипаче на жителей Северной Абхазии, сопредельной с черкесами, которые доселе употребляют татарский язык»[[15]](#footnote-15). Имеются также сведения о том, что абхазские муллы (ахуаджа) получали религиозное образование в учебных заведениях Аджарии, Крыма и Карачая[[16]](#footnote-16), хотя их численность была незначительна.

При этом, внедрение ислама в разных регионах Абхазии происходило с неодинаковой интенсивностью. Значительно быстрее и основательнее проникновение мусульманства происходило в Северо-Западной Абхазии, в чем, очевидно, сказалось соседство с черкесами, которые уже исповедовали его[[17]](#footnote-17). Хотя позиции ислама в Абхазии еще были слабы, тем не менее, в конце 50-х гг. ХVΙΙ в. престол абхазских католикосов из Пицунды был перенесен в Гелати, близ Кутаиси[[18]](#footnote-18), что свидетельствует о пошатнувшихся позициях христианской церкви. Очевидно, уже к этому времени отдельные представители высшего сословия принимают ислам. Во всяком случае, один из лыхненских князей в конце 20-х гг. ХVII в. носил число турецкое имя Карабей[[19]](#footnote-19).

В ряде мест Абхазии турки продолжали проповедь исламской религии до самого конца ХΙХ в. Но если в сёлах, располагавшихся вблизи таких значительных в Абхазии христианских храмов как Бедиа, Елыр, Мыку более заметным было воздействие христианства, то влияние мусульманских служителей культа и вообще ислама получило преобладание в местах, где не было таких православных святынь – Аацы, Ачандара, Дурипш, Дал, Цабал, Джгиарда, Члоу. В двух последних селах, например, были построены небольшие деревянные мечети (а5ьаама), в которых по пятницам происходили публичные молитвы[[20]](#footnote-20). В той же Джгиарде еще в 1864 г. проживали два турка, которые женились на местных абхазках и вели проповедь ислама среди сельчан (в деревянном доме для мечети они даже водрузили турецкий флаг). Турки были задержаны и высланы на родину, а начальник участка с местным священником приступили к обращению абхазов-мусульман в христианство. Хотя некоторые сопротивлялись, но под угрозой выселения «окрестились», но конечно, наружно, оставшись в душе мусульманами»[[21]](#footnote-21).

В общинах, где мусульманство получило преимущество, оно влекло за собой различные изменения в культуре и быту населения, например, наречение детей турецкими именами, заключение браков с мусульманами, выполнение некоторых традиций, связываемых с исламом, например, левирата и др. Под влиянием ислама в среде абхазской знати, в отличие от простых сословий, сложилась традиция заключения браков с однофамильцами по материнской линий, чему имеется немало примеров[[22]](#footnote-22). Встречались также факты многоженства, а на кладбищах княжеских родов нередко можно было видеть мусульманские надгробия с эпитафиями. Тем не менее нужно при этом отметить, что приобретение верхушечной частью абхазского общества более или менее выразительного мусульманского облика относится к концу ХVIII в.[[23]](#footnote-23). Но и после принятия ислама представители привилегированного сословия, в том числе из рода Чачба (Шервашидзе), придерживались мусульманства в очень либеральной форме. Так, например, владетельный князь Келешбей не препятствовал крещению своего сына Сефербея (получившего христианское имя Георгий).

Некоторые феодалы, пишет проф. Ш. Л. Инал-Ипа, – ревностные в мусульманстве, имели отдельно свои мечети, например, Маан Кац, выстроивший молитвенный дом в Гудауте[[24]](#footnote-24). Но как отмечалось, например, в «Рапорте ген. Головина гр. Чернышеву от 23-го января 1840 года...», абхазы «называя себя мусульманами...не имеют религиозного фанатизма и даже склонны к принятию христинской религии. Например, одно из главных лиц в Абхазии, майор Каци Марганиа, имеет от первой жены детей, которые, как мать и отец их, мухаммедане; вторая же жена Каци Марганиа христианка и воспитала своих детей в правилах нашей веры»[[25]](#footnote-25). На оснований сообщении тех же письменных источников можно сделать вывод о том, что среди абхазов религиозная принадлежность не играла существенной роли как при заключении браков, так и в семейной жизни и нисколько не мешала существованию между мужем и женой «хороших отношений»[[26]](#footnote-26).

К представителям высшего сословия относились и слова Эвлия Челеби о том, что «если им (абхазам и убыхам – О. М.) скажут, что они кяфиры, [того] убьют. Если их назвать мусульманами, обрадуются... А вместе с тем кяфиров не любят, ради мусульман же жизнь отдадут»[[27]](#footnote-27).Челеби упоминает о «благоустроенном селе в горах» Атма, где жили «мусульмане-абаза из Топхане» и имелась мечеть[[28]](#footnote-28). А в «племени» камыш, по его словам, «есть абаза, приехавшие из Топхане, из Стамбула и из Египта. У них много мечетей и много мусульман с семьями и домочадцами»[[29]](#footnote-29). Эти сведения Челеби, как справедливо принято считать, относятся к Северо-Западной Абхазии, что еще раз подтверждает факт большего внедрения ислама в этой части страны, включая и Садзен. В то же время говоря о наличии среди абхазов мусульман, Эвл. Челеби одновременно пишет о том, что «абаза» придерживались похоронного обряда, известного в научной литературе под названием «воздушного погребения»[[30]](#footnote-30), причем такой способ захоронения покойников практиковали и абхазы, считавшие себя мусульманами, что в корне противоречит погребальным обычаям ислама.

Еще во второй половине XVIII в., в Сухуме имелись мечеть в крепости и мечеть за пределами её стен[[31]](#footnote-31). Имеются сведения и о существовании до присоединения к России мечетей в сел. Бармышь в Бзыбской Абхазии, а с конца ХVIII – первой половины ХIХ в. в сс. Мархяул и Мачара Гумской Абхазии[[32]](#footnote-32). В 1868г. в Абхазии официально функционировала только одна мечеть, в Очамчире, и «посещать её было разрешено только туркам»[[33]](#footnote-33). В 1877 г., «во время оккупации Абхазии турецкими войсками муэдзин очамчирской мечети был убит группой пророссийски настроенных абхазов»[[34]](#footnote-34). По материалам же А. Татырба, муэдзин очамчирской мечети был убит русской диверсионной группой[[35]](#footnote-35). Еще ранее проф. Г.А. Дзидзария, со ссылкой на газету «Голос» (№ 185, 15 августа 1877г.) отмечал, что находившийся «в Очемчирах» высокое турецкое духовное лицо (кади, кази), который ежедневно призывал «правоверных» к молитве, был «убит русскими разведчиками во время одной из ночных операции»[[36]](#footnote-36).

Мусульманские культовые сооружения Абхазии второй половине XVIII в., о которых говорилось выше, обслуживали прежде всего самих турок и абхазскую знать, перешедшую в мусульманство. Разумеется, мечети посещало и рядовое население, но это не носило массового характера. Сказанное подтверждается источником за 1854 г., в которой сообщается о том, что абхазы «редко являются в церковь, еще реже показываются в мечетях»[[37]](#footnote-37). По этому же поводу З.В. Анчабадзе отмечал, что широкие слои абхазского населения «в своей массе были равнодушны к новой религии (исламу. – О.М.), особенно в южных частях страны»[[38]](#footnote-38). Поэтому, естественно, сведения о наличии мусульманских культовых сооружений в Сухуме и других местах Абхазии, вряд ли следует понимать, как это полагают некоторые авторы, в том смысле, что на абхазов «влияние ислама...было очень сильным»[[39]](#footnote-39) (поскольку даже строительство мечетей не может служить показателем степени исламизации абхазов)[[40]](#footnote-40). Воздействие ислама действительно было широким на феодальную знать и оно было настолько сильным, что еще в 70-х гг. ХIХ в. князья и дворяне, ориентированные на Турцию, продолжали исповедовать мусульманство.

Вызывает недоумение тот факт, что некоторые грузинские историки связывают проникновение ислама в Абхазию с перемещением сюда «миграционных волн горцев» – адыгов, которые «несли исламскую религию с собой и постепенно распространяли её среди христиан абхазов»[[41]](#footnote-41). При этом приводится ссылка на советское издание, где ни на той странице, на которую ссылается автор, ни на соседних, подобного утверждения нет. Впрочем, северокавказское влияние можно предполагать для сравнительно поздней исламизации горных обществ Абхазии – Аибга, Ахчипсу, Псху, Дал, Цабал[[42]](#footnote-42) (на которые влияния турок-османов почти не было). Но и в этих горных обществах, например, Медовее, как писал в 1835г. Ф. Торнау, «только все Маршании и некоторые второстепенные дворянские фамилии исповедуют магометанскую веру; простой народ склоняется к язычеству...»[[43]](#footnote-43). Что касается равнинной Абхазии, то здесь, по сведениям Е.И. Энсгольма (1817г.), большая часть абхазов исповедовала ислам, «меньшая же осталась в идолопоклоничестве»[[44]](#footnote-44). Не соглашаясь однако с таким утверждением и считая его ошибочным, Г.А. Дзидзария пишет о том, что «значительная часть абхазского населения исповедовало христианство»[[45]](#footnote-45). Со сказанным согласуется и следующее сообщение Ф.Ф. Торнау: «Не взирая на частые сношения с турками и на пребывание сих последних по берегу моря, магометанская религия не распространилась между абазинами (абхазами. – О.М.), одни только князья и уздени ее исповедуют, и те держатся весьма слабо предписываемым ею правилам и обрядам»[[46]](#footnote-46). В общем, не только среди населения разных регионов Абхазии, но и в среде одной общины распространение ислама было неодинаковым и его жители исповедовали разные религии, так как дворянское сословие, хотя и слабо, но придерживалось ислама, а широкие слой крестьянства – народной религии[[47]](#footnote-47).

В целом же, несмотря на настойчивые попытки обратить большинство абхазов в ислам с помощью различных методов, османы не сумели добиться духовной власти в Абхазии. Они не учли особенностей менталитета абхазов, которые ни при каких обстоятельствах не ставили новую религию выше духовных ценностей своей этнической культуры, соционормативного комплекса Апсуара и в повседневной жизни безусловно следовали абхазским обычаям и традициям[[48]](#footnote-48).

**Литература**

1. Абхазия и абхазы в российской периодике (XIX – нач. XX вв.). Книга I. Сост. Агуажба Р.Х., Ачугба Т.А. – Сухум. 2005.

2. Абхазия-Умма. umma. ua /ru/country/abkhazia/78

3. **Акаев В. Х.** Ислам: социокультурная реальность на Северном Кавказе. – Грозный. 2003.

4. **Антелава И. Г.** Очерки по истории Абхазии XVII – XVIII веков. – Сухуми. 1949.

5. **Анчабадзе З. В.** Из истории средневековой Абхазии (VΙ – ХVΙΙвв.). – Сухуми. 1959.

6. **Анчабадзе З. В.** Очерк этнической истории абхазского народа. – Сухуми. 1976.

7. **Арутюнов С. А.** Народы и культуры. Развитие и взаимодействие. – М., 1989.

8. **Басария С. П.** Абхазия в географическом, этнографическом и экономическом отношении. – Сухум-кале. 1923.

9. **Берадзе Т. Н.** Мореплавание и морская торговля в средневековой Грузии. – Тб., 1989.

10. **Броневский С.** Новейшие географические и исторические известия о Кавказе. – М., 1823.

11. **Вахушти Багратиони.** История царства Грузинского. – Тб., 1976.

12. **Воронов Ю. Н.** Научные труды. Т. ΙV. – Сухум. 2014.

13. **Дзидзария Г. А.** Махаджирство и проблемы истории Абхазии ХΙХ столетия. – Сухуми. 1975.

14. **Инал-Ипа Ш. Д.** Абхазы. – Сухуми. 1965.

15. **Инал-Ипа Ш. Д.** Ступени к исторической действительности. – Сухум. 1992.

16. **Ислам в Абхазии.** – Сухум. 2014.

17. Материалы по истории Абхазии XIX века. Том I. (1803–1839 гг.). Сост. Г.А. Дзидзария. – Сухум. 2008.

18. **Маан О. В.** Гульрыпшский район Абхазии. История, этнография. – Сухум. 2013.

19. Материалы по истории Абхазии XVIII – XIX вв. Том II. (1762 – 1859 гг.). Сост. А. Э. Куправа, С. Ш. Салакая, А. Ф. Авидзба. – Сухум. 2011.

20. **Некрасов А. М.** Международные отношения и народы Западного Кавказа. Последняя четверть ХV – первая половина ХVI в. – М., 1990.

21. Османские документальные источники о крепостях Анаклия и Рухи (XVII – XVIII вв.). Перевел с тур. на груз. написал введение, снабдил терминолог. словарем, факсимиле и указателем Н. Н. Шенгелия. – Тб., 1982.

22. По обе стороны Большого Кавказа. Сборник документов. Том IΙ. Абхазы. Автор-составитель М. Экзеков. – М., – Санкт-Петербург. 2012.

23. **Приймак Ю. В.** К хронологии османского присутствия в Северо-Восточном Причерноморье (конец ХV – первая треть ХΙХ в.). – Армавир. 1997.

24. **Салаходинова Г. В.** Распространение ислама и его влияние на жизнь горского населения Северо-Западного Кавказа в ХIХ – начале ХХ вв. Дисс. на соиск. уч. ст. канд. ист. наук. – Армавир. 2008. www. dissercat. com>Научная электронная библиотека > Исторические науки > Отечественная история.

25. **Скаков А.** Традиционный ислам и перспективы исламского радикализма в Абхазии. http://www.kavkazoved.info/news/2016/05/20/tradicionnyj-islam-i-perspektivy-islamskogo-radikalizma-v-abhazii.html

26. **Смыр Г. В.** Ислам в Абхазии и пути преодоления его пережитков в современных условиях. – Тб., 1972.

27. **Смыр Г. В.** Религиозные верования абхазов. – Гагра. 1994.

28. Сообщения средневековых грузинских письменных источников об Абхазии. Тексты собрал, перевел на русский язык, предисловием и комментариями снабдил Г.А. Амичба. – Сухуми. 1986.

29. **Татырба А.** Источники распространения ислама в Абхазии. apsnyteka.оrg / 1175 – tatyrba аstati...

30. **Татырба А.** Мечети Абхазии. apsnyteka. оrg / 1175 – tatyrba а stati...

31. **Торнау Ф. Ф.** Воспоминания кавказского офицера. Часть вторая. – Черкесск. 1994.

32. **Хибба Р. А.** Вопросы политической и социально-экономической истории Абхазии ХVΙ – ХVΙΙΙ вв. – Сухум. 2014.

33. **Цвижба Л. И.** Этно-демографические процессы в Абхазии в XIX веке. – Сухум. 2001.

34. **Челеби Эвл.** Книга путешествия (Извлечения из сочинения турецкого путешественника ХVΙΙ века). Вып. 3. – М., 1983.

35. «Черноморский вестник // Газ. № 89. 19 октября; № 127. 6 декабря 1895 г.

36. **Эшба Э. Д.** Религиозный облик Абхазии. История и современность // Ученые записки Центра изучения Центральной Азии, Кавказа и Урало-Поволжья. Том Ι. Абхазия. – М., 2013.

*(Абхазский государственный университет. Юбилейное научное издание. Сухум – Акэа. Москва 2017)*

1. Некрасов А. М. Международные отношения и народы Западного Кавказа. Последняя четверть ХV–первая половина ХVI в. – М., 1990. С. 36, 37; Приймак Ю. В. К хронологии османского присутствия в Северо-Восточном Причерноморье (конец ХV–первая треть ХΙХ в.). – Армавир. 1997. С. 23, 28. [↑](#footnote-ref-1)
2. Сообщения средневековых грузинских письменных источников об Абхазии. Тексты собрал, перевел на русский язык, предисловием и комментариями снабдил Г. А. Амичба. – Сухуми. 1986. С. 73. [↑](#footnote-ref-2)
3. См.: Берадзе Т. Н. Мореплавание и морская торговля в средневековой Грузии. – Тб., 1989. С. 56. [↑](#footnote-ref-3)
4. Анчабадзе З. В. Из истории средневековой Абхазии (VΙ – ХVΙΙ вв.). – Сухуми. 1959. С. 85; Ислам в Абхазии. – Сухум. 2014. С. 119. [↑](#footnote-ref-4)
5. Воронов Ю. Н. Научные труды. Т. ΙV. – Сухум. 2014. С. 159. [↑](#footnote-ref-5)
6. Смыр Г. В. Ислам в Абхазии и пути преодоления его пережитков в современных условиях. – Тб., 1972. С. 68. Его же. Религиозные верования абхазов. – Гагра. 1994. С. 68; Инал-Ипа Ш. Д. Абхазы. – Сухуми. 1965. С. 579; Эшба Э. Д. Религиозный облик Абхазии. История и современность // Ученые записки Центра изучения Центральной Азии, Кавказа и Урало-Поволжья. Том Ι. Абхазия. – М., 2013. С. 193. [↑](#footnote-ref-6)
7. Правда, такое положение меняется после вхождения Абхазии в состав Российской империи. С этого времени, по сведениям одного источника первой половины ХIХ в., «...часто случается, что ревностнейшие мусульмане отдают на воспитание детей своих христианам, которые получают чрез то право крестить их» (Из рукописи анонимного автора «Подробное описание. Составлено из лучших сведений об Абхазии» // Материалы по истории Абхазии XVIII–XIX вв. Том II. (1762–1859 гг.). Сост. А. Э. Куправа, С. Ш. Салакая, А. Ф. Авидзба. – Сухум. 2011. С. 153).  [↑](#footnote-ref-7)
8. Смыр Г. В. Религиозные верования абхазов…С. 10. [↑](#footnote-ref-8)
9. См.: Татырба А. Источники распространения ислама в Абхазии. apsnyteka.оrg / 1175 – tatyrba аstati... [↑](#footnote-ref-9)
10. Инал-Ипа Ш. Д. Ступени к исторической действительности. – Сухум. 1992. С. 38. [↑](#footnote-ref-10)
11. Там же. [↑](#footnote-ref-11)
12. Там же; Хибба Р. А. Вопросы политической и социально-экономической истории Абхазии ХVΙ–ХVΙΙΙ вв. – Сухум. 2014. С. 35. [↑](#footnote-ref-12)
13. Антелава И. Г. Очерки по истории Абхазии XVII – XVIII веков. – Сухуми. 1949. С. 58.  [↑](#footnote-ref-13)
14. Броневский С. Новейшие географические и исторические известия о Кавказе. – М., 1823. С. 320–321. [↑](#footnote-ref-14)
15. Там же. [↑](#footnote-ref-15)
16. Татырба А. Источники распространения ислама в Абхазии. apsnyteka.оrg / 1175 – tatyrba аstati...;

    http://apsnyteka.narod2.ru/t/istochniki\_rasprostraneniya\_islama\_v\_abhazii/index.htm [↑](#footnote-ref-16)
17. Хибба Р. А. Вопросы политической и социально-экономической истории Абхазии...С. 49. Вообще же из сообщении европейских авторов следует, что исламизация адыгских народов была поздней и неравномерной (и, кроме того, более подробно европейцы описывали образ жизни черноморских адыгов – шапсугов, абадзехов, натухайцев, в то время как быт остальной части адыгского населения внутренних районов Северо-Западного Кавказа, ими не затрагивался). Иследователи также считают, что на протяжении ХIХ в. на территории, населенной адыгами, имело место слабое распространение ислама (См. напр.: Акаев В. Х. Ислам: социокультурная реальность на Северном Кавказе. – Грозный. 2003. С. 26). Но «со второй половины ХIХ в. до смены власти в 1917 г. ислам на Северо-Западном Кавказе прочно утвердился, как доминирущая религия у адыгских народов» (См.: Салаходинова Г. В. Распространение ислама и его влияние на жизнь горского населения Северо-Западного Кавказа в ХIХ – начале ХХ вв. Дисс. на соиск. уч. ст. канд. ист. наук. – Армавир. 2008. www. dissercat. com>Научная электронная библиотека > Исторические науки > Отечественная история). [↑](#footnote-ref-17)
18. Вахушти Багратиони. История царства Грузинского. – Тб., 1976. С. 269. [↑](#footnote-ref-18)
19. Анчабадзе З. В. Из истории средневековой Абхазии…С. 273. [↑](#footnote-ref-19)
20. Инал-Ипа Ш. Д. Абхазы...С. 583. [↑](#footnote-ref-20)
21. См.: «Черноморский вестник // Газ. № 89. 19 октября; № 127. 6 декабря 1895 г. [↑](#footnote-ref-21)
22. Так, в первой половине ХХ в. в сел. Тхина два брата Дзапшипа (по матери Ачба) хотели жениться на Каме Ачба. Один из них, Джансыху, был дважды женат на своих родственницах − сначала на Каме, а после её смерти − на Качыч Ачба. А Цур Дзапшипа была выдана замуж за однофамильца своей матери − Алмасхана Маан. [↑](#footnote-ref-22)
23. Следует отметить, что в начале XVIII в. Турция предприняла широкомасштабные операции против Абхазии–по суше и морю. Несмотря на сопротивление, турки к 1723 году взяли под свой контроль все прибрежье и заняли крепости Поти, Анаклию и Сухум. Наиболее крупные восстания абхазов, направленные против турецкого присутствия в Абхазии происходили в 1725, 1728, 1733 и, особенно, 1771 г., когда абхазам временно удалось занять Сухумскую крепость и изгнать оттуда врагов. Но в 1780 г. турки вновь сумели установить свои контроль над Сухумской крепостью. Остальная же часть Абхазии, как и ранее оставалась независимой от турок, а население не платило дань. Турецкие источники первой половины XVIII в., в период выступлении абхазов против турок, когда они имели настоящие морские сражения с турецким военным флотом (в результате которых туркам был нанесен значительный урон), турецкие чиновники в своих сообщениях османскому правительству в Стамбул, называют абхазов христианами, используя следующие выражения: «неверные абхазы», «безбожные абхазы», «абхазские гяуры», сообщалось также, что абхазы «убили многих мусульман из-за веры», «посланные наши суда с продовольствием были захвачены и были замучены из-за веры находившиеся на них девять человек» и т. д. (См.: Османские документальные источники о крепостях Анаклия и Рухи (XVII–XVIII вв.). Перевел с тур. на груз. написал введение, снабдил терминолог. словарем, факсимиле и указателем Н. Н. Шенгелия. – Тб., 1982. С. 22, 30, 91, 93, 94). [↑](#footnote-ref-23)
24. Инал-Ипа Ш. Д. Абхазы...С. 583. [↑](#footnote-ref-24)
25. По обе стороны Большого Кавказа. Сборник документов. Том IΙ. Абхазы. Автор-составитель М. Экзеков. – М., – Санкт-Петербург. 2012. С. 590. [↑](#footnote-ref-25)
26. Вместе с тем, согласно нашим полевым этнографическим материалам, имели место случаи, когда браки между лицами исповедовавшими разные религии, осуждались. Когда в начале XX в. дочь крестьянина из сел. Тамыш – христианка – вышла замуж за мусульманина из сел. Эшера, мать девушки выразила свое негодование тем, что причитала (амыткэма лхэон). Но, по совету собрания почтенных старейшин, она смирилась со случившимся, и все признали свершившийся факт. [↑](#footnote-ref-26)
27. Челеби Эвл. Книга путешествия (Извлечения из сочинения турецкого путешественника ХVΙΙ века). Вып. 3. – М., 1983. С. 54.  [↑](#footnote-ref-27)
28. Там же. С. 53. [↑](#footnote-ref-28)
29. Там же. С. 51. [↑](#footnote-ref-29)
30. Челеби Эвл. Книга путешествия. Вып. 3...С. 52. [↑](#footnote-ref-30)
31. См.: Из донесения командира требаки «Константин» Ф. Я. Скирневского главному командиру Черноморских портов И.И. Траверсе об Абхазии и ее владетеле Келешбее Шервашидзе // Материалы по истории Абхазии XIX века. Том I. (1803–1839 гг.). Сост. Г. А. Дзидзария. – Сухум. 2008. С. 64; Пейсонель М. Исследование торговли на черкесско-абхазском берегу Черного моря // Материалы по истории Абхазии XVIII–XIX вв. Том II. (1762–1859 гг.). Сост. Куправа А.Э., Салакая С. Ш., Авидзба А. Ф. – Сухум. 2011. С. 5; Броневский С. Новейшие географические и исторические известия о Кавказе...С. 295. [↑](#footnote-ref-31)
32. Деревянные мечети в Мархяуле и Мачаре были выстроены представителями фамилии Цвызба и Бырцкьыл (Маан О. В. Гульрыпшский район Абхазии. История, этнография. – Сухум. 2013. С. 161). [↑](#footnote-ref-32)
33. Скаков А. Традиционный ислам и перспективы исламского радикализма в Абхазии. <http://www.kavkazoved.info/news/2016/05/20/tradicionnyj-islam-i-perspektivy-islamskogo-radikalizma-v-abhazii.html> [↑](#footnote-ref-33)
34. Там же. [↑](#footnote-ref-34)
35. Татырба А. Мечети Абхазии. apsnyteka. оrg / 1175 – tatyrba а stati... [↑](#footnote-ref-35)
36. Дзидзария Г. А. Махаджирство и проблемы истории Абхазии ХΙХ столетия. – Сухуми. 1975. С. 334. [↑](#footnote-ref-36)
37. Из статьи «Абхазия и абхазцы» // Абхазия и абхазы в российской периодике (XIX – нач. XX вв.). Книга I. Сост. Агуажба Р.Х., Ачугба Т.А. – Сухум. 2005. С. 163. [↑](#footnote-ref-37)
38. Анчабадзе З. В. Очерк этнической истории абхазского народа. – Сухуми. 1976. С. 74. Вместе с тем в источниках приводятся неоднозначные статистические данные о количестве абхазов, к середине ХIХ в. считавшихся мусульманами. Они показывают, что из общего числа населения Абхазии по округам в 1855 г., в Абжуйском округе при общей численности населения 32202 чел., христиан было 12202 чел., тогда как мусульман насчитывалось 20000 чел. В Бзыбском округе, по тем же сведениям, наблюдалась обратная картина – из 23769 чел. общего количества населения округа, христиан было 20969, мусульман – 2800 человек (См.: Цвижба Л. И. Этно-демографические процессы в Абхазии в XIX веке. – Сухум. 2001. С.71). Спустя одиннадцать лет источники дают следующие сведения: в Пицундском (ранее Бзыбском) округе насчитывалось 8826 православных и 20259 мусульман, а в Очамчирском (ранее Абжуйском) – 29429 православных и 7954 мусульман. Эти разноречивые данные, возможно, объясняются тем, что подавляющее большинство абхазского населения не могло однозначно сказать к какой вере оно себя относят. Следует также иметь в виду, что абхазы, принявшие ислам, очень слабо придерживались ее ритуально-обрядовых установлений и продолжали отправлять традиционные культы. Кроме того, в Абхазии мусульманство, в отличие от христианства, не оставило памятников материальной культуры в виде мечетей и других построек. [↑](#footnote-ref-38)
39. См.: Абхазия-Умма. umma. ua /ru/country/abkhazia/78 [↑](#footnote-ref-39)
40. Для того чтобы новая религия получила сколько нибудь значительное распространение у того или иного народа, а тем более превратилась в господствующую форму идеологии, необходимы соответствующие социально-экономические и политические условия. Но главное, чтобы этот внешний импульс (каковым является религия, внедряемая среди одного народа другим) был воспринят культурой этноса-реципиента и интегрирован в нее (Арутюнов С. А. Народы и культуры. Развитие и взаимодействие. – М., 1989. С. 171) [↑](#footnote-ref-40)
41. Цит. по: Скаков А. Традиционный ислам и перспективы исламского радикализма в Абхазии. http://www. kavkazoved.info/news/2016/05/20/tradicionnyj-islam-i-perspektivy-islamskogo-radikalizma-v-abhazii.html [↑](#footnote-ref-41)
42. Там же; Татырба А. Источники распространения ислама в Абхазии. apsnyteka.оrg / 1175 – tatyrba аstati... Северокавказским влиянием объясняется и исламазация приморской Джигетии-Садзена. [↑](#footnote-ref-42)
43. Торнау Ф.Ф. Воспоминания кавказского офицера. Часть вторая. – Черкесск. 1994. С. 142. Вместе с тем, как отмечалось в анонимном источнике за 1834 г. религиозные верования абхазов были самыми неопределенными: почитание христианских храмов было смешано с правилами магометанской веры и «разными грубыми суевериями». Но и таковые верования абхазов были не везде одинаковыми. В Бзыбском округе благодаря «примеру владетеля» и «частым сношениям» с Мингрелией преобладало христианство, «в округах Сухумском, имевшем частые сношения с турками, Цебельдинском – с горцами, преимуществует магометанская религия» (Из рукописи анонимного автора «Подробное описание. Составлено из лучших сведений об Абхазии» // Материалы по истории Абхазии XVIII–XIX вв. Том II. (1762–1859гг.). С. 153). [↑](#footnote-ref-43)
44. Из «Краткого обозрения Имеретии, Гурии, Мингрелии и Абхазии» капитана Е. И. Энсгольма // Материалы по истории Абхазии XIX века. Том I. (1803–1839 гг.). Сост. Г.А. Дзидзария. С. 116–117. [↑](#footnote-ref-44)
45. Там же. С. 117. [↑](#footnote-ref-45)
46. Из докладной записки Ф.Ф. Торнау «Описание части Восточного берега Черного моря от р. Бзыба до р. Сочи» // Материалы по истории Абхазии XIX века. Том I. (1803–1839 гг.). Сост. Г.А. Дзидзария. С. 196. Еще ранее П. Гибаль (1820г.) писал: «Некоторые абхазцы называют себя магометанами, но единственное, что у них есть от мусульманской религии, – это только чалма» (См.: «Сведения французского коммерсанта Поля Гибаля об экономическом положении и социальных отношениях в Абхазском обществе» // Материалы по истории Абхазии XIX века. Том I. (1803–1839 гг.). Сост. Г.А. Дзидзария. С. 150). По сведениям Дм. Бакрадзе, «христиане рассеяны почти повсюду, даже на самой границе с Джигетиею, что легко заметить проезжему по стадам свиней; ибо их нет там, где живут одни мусульмане» (Из статьи Дм. Бакрадзе «Очерк о Мингрелии, Самурзакани и Абхазии» // Газ. «Кавказ». 1860г., №71 // Абхазия и абхазы в российской периодике I. С. 192). [↑](#footnote-ref-46)
47. Вообще же, сложное переплетение традиционных, христианских и мусульманских элементов, характерное для религиозных верований средневековых абхазов, было обусловлено, по всей вероятности, господством в абхазском обществе до середины ХIХ в. раннефеодальных отношении со значительными пережитками обычаев и институтов патриархально-родового строя. [↑](#footnote-ref-47)
48. В то же время, нельзя отрицать тот факт, что в первой половине ХIХ в. исламизация коснулась значительной части абхазского населения. Понятно, что продвижение ислама не могло быть столь успешным и быстрым без покровительства со стороны имущих слоев местного населения. Внедрение норм ислама затронуло даже Самурзаканскую Абхазию, как дворянство, так и крестьянство и только в 1850-х гг. здесь начинается обратный процесс рехристианизации. О том же каким способом проходил процесс возвращения абхазов в лоно христианской церкви дают представление хорошо известные слова С. П. Басария: «С назначением генерала Геймана в качестве начальника Сухумского округа началось в Абхазии обращение туземцев в православие». Генерал Гейман и сухумский епископ «снаряжают экспедицию, состоящую из казачьего отряда, священников и гражданских чинов в абхазские сёла. Там казачья цепь окружала абхазов, и начиналось насильственное крещение, причём с обеих сторон предварительно пускалось в ход оружие; вновь обращённые в православные через час с проклятиями по адресу властей духовных и военных бежали к реке обмывать святое миро. Такая «крещенская» экспедиция в особенности отличалась в сёлах Джгерда и Чилоу» (Басария С. П. Абхазия в географическом, этнографическом и экономическом отношении. – Сухум-кале. 1923. С. 63). [↑](#footnote-ref-48)